



النور في السقا والدر

تأليف

الشيخ الإمام القطب الرباني ابن عطاء الله السكندري

موسى محمد علي الموشى
عبدلعال أحمد العرابي

تحقيق
وتعليق

السنة الثالثة
العدد التاسع والعشرون



سلسلة البحوث الإسلامية

التَّوْبِيرُ فِي اسْقَاطِ التَّذْيِيرِ

تَأْلِيفُ

الشيخ الإمام القطب البرباني ابن عطاء الله السكندري

تَحْقِيقُ، وَقَوْلِيَّةُ

موسى محمد علي الموصلي عبد العال أحمد العربي

”ذروا التدبير والاختيار فانهما

يكدران على الناس عيشهم“

”اسرهل به عبد الله“

إن كان ولا بد من التدبير فذروا ان لا تدبروا

أبو الحسن الشافعي

أرح نفسك من التدبير فما قام به غيرك
عنك لا تقم به أنت لنفسك

”ابره عطاء الله السكندري“

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

لفضيلة الدكتور محمد عبد الرحمن بيصار

الأمين العام لجمع البحوث الإسلامية

الحمد لله وفق للطاعة ، وهدى إلى سواء السبيل سبحانه وتعالى عز
من إله جليل تفرد بالخلق والتدبير وتكفل بالرزق والتقدير ليس كمثله
شيء وهو السميع البصير . والصلاة والسلام على خير العباد والمرسلين .
أجمعين المبعوث رحمة للعالمين محمد بن عبد الله قدوتنا في الرضا والتسليم .

وبعد

فإن الأمام القدوة العارف بربه المشهور بحبه سيدي تاج الدين
أبا الفضل أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله السكندري
رضي الله عنه يعتبر من أئمة الصوفية الكبار ومن أعلامها الثقات الذين
ألزموا أنفسهم بالزمت ، وأمروها فاشمرت ونهوها فأنهت خنوعا

لربها وخضوعاً بقلوبها استمساكاً بوجدها وحبها فهو ممن صدقوا فصفتم
نفوسهم وتواضعوا فعملت رؤسهم .

إنه واحد من المؤمنين ذوى التسليم المطلق للإله الخالق المدبر قيوم
الأرض والسموات ، إنه واحد من المتوكلين في كل أمورهم على ربهم
الراضين بما قسمه لهم أو حكم به عليهم ، إنه يرى أن الإيمان لا تحصل
حقيقته للمرء إلا بأمرين :

أحدهما الامتثال لأمره تعالى .

وثانيهما الاستسلام لقهره سبحانه .

ولولا نابين عطاء الله السكندري منهج خاص في تفكيره وسلكه
وحكم ابن عطاء تمضى بين الناس في رحلة خالدة وكأنها شمس تنير
للحيارى ظلام الطريق .

والكتاب الذى تقدمه الأمانة العامة لجميع البحوث الإسلامية
(التنوير فى اسقاط التدبير) لابن عطاء الله السكندري هو
واحد من كتب السادة الصوفية التى لها وزنها وقد قام اثنان من
أبنائها - الشيخ موسى محمد على الموشى ، والشيخ عبد العال احمد

العراقي - بتحقيقه تحقيقاً علمياً عميق البحث واسع الاطلاع بعد الاطلاع على نسخه المختلفة المخطوط منها والمطبوع تلبية لنداء الضمير واستجابة لهتاف الروح . وقد جهدا جهداً واضحاً مشكوراً ومأجوراً بإذن الله في اخراجه على هذه الصورة التي بين أيدي القراء استخلاصاً مما رجماه وتحرياه.

نسأل الله سبحانه أن ينفع به المسلمين ويوفقهم في الدنيا والدين
ليقتدوا فيهدوا وليتبعوا فيسعدوا ، إنه سبحانه وتعالى على ما يشاء قدير
وبالإجابة جدير ؟

الأمين العام لجمع البحوث الإسلامية

دكتور محمد عبدالرحمن بيصار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« وبه نستعين »

مقدمة

اللهم إنا نضرع إليك ، ونهروك نحورك ونجاهد نفوسنا في خدمتك وطاعتك ، ونركب الصراط القويم الذي رسمته لنا إلى مرضاتك ، يقونا بقوتك ، وأعزنا بعزتك ، واحفظنا بقدرتك ، وألمنا برشدك وتوفيقك وبلغنا الدرجة العليا ، وارحنا برحمتك التي وسعت بها كل شيء علما .

وامنحنا اللهم برك وجودك ، وإحسانك وإنعامك ، واحملنا من القاصدين إليك ، ومن المتوكلين عليك ، ومن الداعين بدعوتك ، والسالكين صراطك المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين .

اللهم لك الحمد جدا يوازي نعمك ، ويليق بكمالك ، ونسألك اللهم أن تصلي وتسلم على خير أحبائك ، وخاصة أنبيائك ، عبدك ونيبك ،

وخيرتك من خلقك ورسولك، سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
الذى أرسلته بالحق بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا .

فكان صلوات الله وسلامه عليه، للعالمين رحمة، وبالمؤمنين رهوقا .
صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين آمنوا به، وعزروه، ونصروه،
واتبعوا النور الذى أنزل معه ، فسلكوا طريقه ، وكرعوا من بحر
شريعته ، وارتبوا من نهر حقيقته ، حتى صاروا بصفتهم فى صفاء ،
وبخوفهم من مولاهم فى أمن وأمان ، وسلام وتسليم ، وآخر دعوانى أن
الحمد لله رب العالمين ،

ف . الحمد لله الذى خلق على أوليائه خلقا إنعامه فهم بذلك حامدون
واختصهم بمحبته ، وأقامهم فى خدمته ، فهم على صلواتهم يحافظون ،
ودعاهم إلى حضرة ، وأظهر فيها مراتبهم ، فالسابقون السابقون ،
أولئك المقربون ، وفتح لهم أبواب حضرة ، ورفع عن قلوبهم حجاب
بعده فهم بين يديه متأدبون .

ولا طغمهم بوجه ، وأمنهم من إغراضه وصدده ، « ألا إن أولياء الله
لا يخوف عليهم ولا هم يحزنون »

ونور بصائرهم بفضله ، وظهر سر أئمتهم ، وأطلعهم على السر المصون .
وصانهم عن الأغيار ، وسترهم عن أعين القجار ، لأنهم عرائس

ولا يرى العرائس المجرمون . .

فإذا سرّ عليهم ولي من أولياء الله ينسبونه إلى الزندقة والجنون ،
وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون .

فمنهم المفكر لسكراماتهم ، ومنهم المنقص لمقاماتهم ، ومنهم الطالب
لأعراضهم ومنهم المعترضون يعترضون على أحوالهم ، ويخوضون بحملهم
في مقالهم ، وبهم يستهزئون .

• الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون ،

فسبحان من قرب أقواماً ، واصطفاهم لخدمته ، فهم على باب لا يرجون .
وسبحان من جعلهم نجوماً في سماء الولاية ، وجعل أهل الأرض
بهم يهتدون .

وسبحان من أباحهم حضرة قربه ، والمنكرون عليهم عنها بعدون .
فالأولياء في جنة القرب متنعمون ، والمنكرون في نار الطرد والبعد
معذبون ، لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون .

وأشهد أن لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، شهادة شهادتها المؤمنون .
وأشهد أن سيدنا ونبينا محمداً صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله
النور المحزون والسر المصون .

اللهم فصل وسلم عليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين ، وصحبهم
أجمعين (١) .

وبعد : فيقول صلوات الله وسلامه عليه ، فيما رواه البخاري ومسلم :
« . . . ألا وإن في الجسد مضغة ، إذا صلحت صلح الجسد كله
وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب » .

ويقول أيضا فيما رواه البخاري :
« الإيمان بضع وسبعون شعبة ، أعلاها قول : لا إله إلا الله ،
وأدناها إمطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان » .
ويقول الفقيه العالم ابن عابدين في حاشيته :

« إن علم الاخلاص والعجب ، والحسد ، والرياء ، فرض عين ،
ومثلها غيرها من آفات النفوس ، كالكبر ، والشح ، والحقد ، والنش
والغضب ، والعداوة ، والبغضاء ، والطمع ، والبخل ، والبطر ، والخيلاء ،
والحيانة ، والمداينة ، والاستكبار عن الحق ، والمكر ، والخدعة ،
والقسوة ، وطول الأمل ، ونحوها مما هو مبين في ربع المهلكات من
الإحياء . قال فيه :

(١) مقتبس من الطبقات الكبرى للإمام الشعراني رضى الله عنه .

« ولا ينقك عنها بشر ، فيلزمه أن يتعلم منها ما يرى نفسه محذجا إليه ^(١) » اهـ .

ويقول صاحب الهدية العلائية أيضا :

وقد تظاهرت نصوص الشرع والإجماع على تحريم الحسد ، واحتقار المسلمين ، وإرادة المكروه بهم ، والكبر ، والعجب ، والرياء ، والنفاق وجملة الخبائث ، من أعمال القلوب ، بل السمع ، والبصر ، والفؤاد ، كل ذلك : كان عنه مشغولا بما يدخل تحت الاختيار ^(٢) » اهـ .

أما صاحب مراقى الفلاح ، فإنه يقول :

« لاتنفع الطهارة الظاهرة إلا مع الطهارة الباطنة ، بالإخلاص ، والنزاهة عن الغل والغش والحقْد ، والحسد ، وتطهير القلب عما سوى الله من الكونين ، فيعبده لذاته لا لعلّة ، مفتقرا إليه ، وهو يتفضل بالإناء لقضاء حوائجه المضطربها ، عطفًا عليه ، فتسكون عبداً أفراداً للمالك الأحَد الفرد ، لا يسترقك شيء من الأشياء سواه ، ولا يستملك هوائك عن خدمتك إياه » اهـ .

(١) حاشية ابن عابدين المسماة رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار ج ١ ص ٣١ .

(٢) الهدية العلائية : علاء الدين عابدين ص ٣١٥ .

ها هي نصوص وآثار ، تبين بحق : أن صلاح القلب صلاح للجسد كله ، وفساد القلب ، فساد للجسد كله ، وأن ذكر الله تعالى — يعنى قول لا إله إلا الله — أعلا شعب الإيمان ، وأن العجب ، والحسد ، والرياء ، والكبر ، والشح ، والحقد ، والنش والغضب ، والعداوة . . . الخ من الخصال الذميمة ، والخبائث المقتوته المحرمة ، التى نهى الله عنها ، وأمرنا باجتنابها ، والكف عنها ، وجهاد النفس من أجلها ، وتنقية القلب من أوسارها .

كما تبين لنا كذلك : أن الطهارة الظاهرة لا تنفع إلا مع الطهارة الباطنة . وأن الطهارة الباطنة لا تكون إلا بالإخلاص والنزاهة عن الغل والنش ، والحقد والحسد وتطهير القلب عما سوى الله تعالى .

تبين لنا ذلك كله : بل إنه تبين لنا أن الإجماع ، ونصوص الشرع الحكيم ، تظاهرت على تحريم الحسد ، واحتقار المسلمين . . . الخ . ولما كان علم التصوف هو الذى اختص بمعالجة هذه الأمراض القلبية ، وتزكية النفس والتخلص من هذه الخصال الذميمة الناقصة المرذولة .

لما كان علم التصوف كذلك ، بل لما كان علم التصوف هو الذى اهتم بهذا الجانب القلبي ، فضلا عما يقابله من العبادات البدنية ، والمالية

الأخرى ، أثرنا أن يكون عملنا الذي نبتغي به وجه الحق سبحانه ، إبراز
أحد كنوز علم من أعلام التصوف الذي يعالج ذلك كله .

هذا الكنز الذي جمع بين علمي الشريعة والحقيقة ، والذي يُعدّ
بحق : دليلا واضحا للعائرين ، ومنهجاً قوياً للسالكين ، ودرباً واسطاً
يسير فيه العارفون بالله رب العالمين ، هو كتاب « التنوير في اسقاط
التدبير » .

الذي يقول الشيخ ابن عباد في وصفه ، وفي وصف الحكم المطائفة :
« . . . وما أخوان من أب واحد ، وأم واحدة » اهـ .

والذي قال عنه ابن عجيبة حينما أراد ، أن يتحدث عن ابن عطاء
الله ، وعدم تدبيره :

« ... وقد ألف الشيخ رضى الله عنه فيه كتاباً سماه « التنوير في
اسقاط التدبير » أحسن فيه وأجاد » اهـ .

وكتاب التنوير الذي بين أيدينا الآن ، انفرد بهذا الإعجاب
المعجب ، حتى افتتن به الكثير من رجال القلوب والبصائر ، وأسلموا
قيادهم لله سبحانه في أمورهم ، بسبب ما كشف لهم فيه عن غوامض
سر عدم تدبيرهم ، وسقوط اختيارهم ، وذلك لما اشتمل عليه من فوائد

مفيدة ، في التوجيه والإرشاد إلى التسليم ، وعدم منازعة المقادير ، والتزام الخلق بإسقاط التدبير مع الخالق .

من هذه القوائد المفيدة :

« اعلم أن الأشياء إنما تدم وتمدح بما تؤدي إليه ، فالتدبير المذموم : ما شغلك عن الله ، وعطلك عن القيام بخدمة الله ، وصدك عن معاملة الله .

والتدبير المحمود : هو الذي يؤديك إلى القرب من الله ، ويوصلك إلى مرضاة الله » اهـ .

ثم اقرأ من فوائده إن شئت ما به يسقط تدبيرك :

« اعلم أن الحق سبحانه تولاك بتدبيره على جميع أطوارك ، وقام لك في كل ذلك بوجود إبرازك .

فقام لك بحسن التدبير يوم المقادير : « يوم ألت ربكم » قالوا : بلى . ومن حسن تدبيره لك : أن عرفك به فعرفته ، وتجلي لك فشهدته ، واستنطقك وألمحك الاقرار بربوبيته فوحدته ، ثم إنه جعلك نقطة مستودعة في الأصلاب ، تولاك بتدبيره هنالك ، حافظاً لك ، وحافظاً لمبا أنت فيه ، موصلاً لك المدد بواسطة ما أنت فيه من الأباء ، إلى أيك آدم .

ثم قذفت في رحم الأم فتولاك بحسن التدبير ، وجعل الرحم لك أرضاً ، يكون فيها نباتك ، ومستودعاً تعطى فيها حياتك ، ثم جمع بين النطقين ، وألف بينهما ، فكلفت بينهما لما يثبت عليه الحكمة الإلهية من أن الوجود كله مبنى على سرّ الأزواج ؛

ثم جعلك بعد النطفة علقة مهيأة لما يريد سبحانه أن ينقلها إليه ، ثم بعد العلقة مضغة ، ثم فتق سبحانه في المضغة صورتك ، وأقام فيها بنيتك ، ثم نفخ فيك الروح بعد ذلك ، ثم غذاك بدم الحيض في رحم الأم ، فأجرى عليك رزقه ، من قبل أن يخرجك إلى الوجود .

ثم أبقاك في رحم الأم حتى قويت أعضاؤك ، واشتدت أركانك ، ليهيئك إلى البروز إلى ما قسم لك أو عليك ، وليبرزك إلى دار يتعرف فيها بفضلته وعدله إليك ، ثم لما أنزلك إلى الأرض ، علم سبحانه أنك لا تستطيع أن تتناول خشونات المطاعم وليس لك أسنان ولا أرحى ، تستعين بها على ما أنت طاعم ، فأجرى القديين بالغذاء اللطيف ، ووكّل بهما مستعنت الرحمة التي جعلها في قلب الأم ، فكلما وقف اللبن على البروز ، استعنته الرحمة التي جعلها لك في قلب الأم ، مستعنتاً لا يغتر ، ومستعنتاً لا يقهر .

ثم إنه شغل الأب والأم بتحصيل مصالحك ، والرأفة عليك ،

والرحمة والنظر بعين المودة منهما إليك ، وما هي إلا رافته ساقها للعباد في
مظاهر الآماء والأمهات ، تعريفا بالوداد. وفي حقيقة الأمر : ما كفلتك
إلا ربوبيته ، وما حضنتك إلا ألوهيته .

ثم ألزم الأب القيام بك إلى حين البلوغ ، وأوجب عليه ذلك رافة
منه بك ، ثم رفع قلم التكليف عنك ، إلى أوان تكل الأفهام ، وذلك
عند الاحتلام ، ثم إلى أن صرت كهلا لم يقطع عنك نوالا ، ولا فضلا ،
ثم إذا انتهيت إلى الشيخوخة ، ثم إذا قدمت عليه ، ثم إذا حشرت
إليه ، ثم إذا أقامك بين يديه ، ثم إذا سلك من عقابه ، ثم إذا أدخلك
دار ثوابه ، ثم إذا كشف عنك وجود حجابيه ، وأجلسك مجالس أوليائه
وأحبابه ، قال سبحانه :

« إن المتقين في جنات ونهر ، في مقعد صدق عند مليك مقتدر . »
فلأى إحسانه تشكر ؟ ولأى أياديه تذكر ؟ واسمع قوله سبحانه :
« وما بكم من نعمه فمن الله » تعلم أنك لم تخرج عن إحسانه ، ولن
يعدوك وجود فضله وامتنانه « اهـ .

بهذه الدرر الغالية الثمينة ، ولهذه الأسرار البالغة العجيبة ، اقتطفنا
من كنوز كتاب التنوير ، ما اقتطفنا لنثبت عن اقناع ، صدق ما قلنا

عن تفرد هذا الكتاب بالمعجب العجائب وحده ، والسر المصون الذي
انطوى عليه سجله النافع لمن تصفحه وقرأه :

وحسب ما جاء من كتاب التوير في إسقاط التدبير ، تأييداً قول
الرسول صلى الله عليه وسلم :

« إن الله جعل الروح والراحة في الرضى واليقين ،

وقول أحمد بن مسروق :

« من ترك التدبير فهو في راحة »

وقول سيدى أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه :

« لا تختار من أمرك شيئاً ، واختار أن لا تختار ، وفر من ذلك

المختار ، ومن فرارك ومن كل شيء ، إلى الله تعالى ، وربك يخلق

ما يشاء ويختار » اهـ

أما الشيخ أبو محمد عبد العزيز المهدوى رضى الله عنه ، فله في هذا

المعنى كلام نفيس أيضاً يقول فيه :

« من لم يكن في دعائه تاركاً لاختياره ، راضياً باختيار الحق تعالى

له ، فهو مستدرج ، وهو ممن قيل فيه .

اقضوا حاجته ، فإني أكره أن أسمع صوته .

فإن كان مع اختيار الله تعالى ، لا مع اختياره لنفسه كان مجابا ،
وإن لم يعط ، والأعمال بخواتيمها » اهـ .

ها هو كتاب « التنوير في إسقاط التدبير » الذي اخترنا إبرازه في
صورة واضحة المعالم ، جيدة الفسكرة ، عامة الفائدة ، محببة للنفوس ،
طيبة في القلوب .

وقد اخترنا هذا الكتاب بالذات : نظراً لما له من أهمية يعجز
الوصف عن توضيحها ، لما احتوى عليه من تنوير الأذهان ، وتهذيب
النفوس ، وتوطئ القلوب على الإذعان لله ، والتسليم لأحكامه ،
واسقاط التدبير في أى شيء منه سبحانه ، وعدم منازعة مقاديره تعالى :
« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا في
أنفسهم جرأاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » .

* * *

أما العلم العالم العامل ، الولي الزاهد العارف ، القطب الشهير الواصل ،
الذي عرف ربه فهول إليه ، ورغب في الحق سبحانه وتعالى ، فأعرض
عن كل شيء دونه .

إنه العلم . التقى الصافي ، الذي عرف مولاه فجداً وشدة المثر في
خدمته سبحانه ، لا شيء سوى مشاهدته ، حتى فنى من أجله في ذاته لا
عن ذاته ، وشاهد بعين البصيرة جلالة سبحانه .

ذلك العلم الوضاء ، والقبس المضيء في سماء الولاية ، هو مؤلف
: « التنوير في إسقاط التدبير » وهو :

الشيخ الإمام تاج الدين ، وترجمان العارفين ، أبو الفضل أحمد بن
محمد بن عبد الكريم ، بن عبد الرحمن ، بن عبد الله بن أحمد بن
عيسى ، بن الحسين ، بن عطاء الله الجذامي نسبا ، المالكي مذهباً ،
الإسكندري داراً ، القاهري مزاراً ، الصوفي حقيقة ، الشاذلي طريقة .
أعجوبة زمانه ، ونخبة عصره وأوانه ، المتوفى في جمادى الآخرة سنة
١٠٧٠ هـ .

مكانته العلمية :

أمامكاه صاحب « التنوير في إسقاط التدبير » العلمية ، فإن
صاحب الديباج المذهب يقول :
« كان جامعاً لأنواع العلوم من تفسير ، وحديث ، وفقه ، ونحو ،
وأصول ، وغير ذلك . »

كان رحمه الله متكلماً على طريق أهل التصوف ، واعظاً انتفع به
خلق كثير ، وملكوا طريقته « اهـ »

وما يؤيد مكانة ابن عطاء الله السكندري ، العلمية ، على نحو

ما ذكر صاحب الديباج ، أن شيخه أبا العباس المرسي رضى الله عنهما ،
شهد له بالتقديم ، كما ذكر في كتاب « لطائف المنن » ، قائلا :

قال لى الشيخ :

« الزم فو الله لن لزم لتكون مفتيا فى المذهبين ، يريد مذهب
أهل الشريعة أهل العلم الظاهر ، ومذهب أهل الحقيقة أهل العلم الباطن » اهـ

وقال فيه أيضا :

« والله لا يموت هذا الشاب حتى يكون داعيا يدعو إلى الله » اهـ

وقال فيه كذلك :

« والله ليكون لك شأن عظيم ، والله ليكون لك شأن عظيم ، قال :

فكان بحمد الله مالا أنكره » (١) .

وازدادت مكانة ابن عطاء الله العلمية ، وقوى شأنه فيها ، حتى ألف

من الكتب ما يعد قمة فى التصوف ومرجعا لمن قصد الأخذ منه ،

والاستدلال به .

وله فى هذا الفن مؤلفات مشهورة ، حازت السبق فى ميدان العلماء

والتقدير الفائق من المحققين ، والإعجاب القز من الأدباء .

ومن مؤلفاته رضى الله عنه :

(١) إيقاظ المحمم لابن هبة من

١ — «التنوير في إسقاط التدبير» الذي بين أيدينا نقدمه الآن .
٢ — «الحكم العطائية» الذي أجاد تحقيقها أيما إجادة ، وأخلص
في توضيحها أيما إخلاص ، شيخنا العارف بالله تعالى فضيلة الدكتور
عبد الحلیم محمود ، الدكتور محمود بن الشريف .

٣ — «لطائف المنن» الذي يعتبر بحق من المراجع الهامة ،
والكتب القيمة النادرة في هذا الفن .

٤ — «تاج العروس» الذي استفاض فيه عن عوامل تهذيب
النفوس ، استفاضة تامة .

٥ — «مفتاح الفلاح» الذي نال شرف حديث الشيخ عن
الذكر ، وكيفية السلوك .

٦ — «القول المجرد في الاسم المفرد» وهذا الكتاب يعدّ من
السموّ الروحي بمكانة يقف الوصف دونها .

مع التنوير في إسقاط التدبير :

حينما عقدنا العزم ، وصممنا الإرادة ، على تحقيق هذا الكتاب
النفيس ، وإبرازه في صورة علمية ، ووضوح واضح لأصحاب الحال
والقال خاضعة ، وللشغوفين بأعمال القلوب والجوارح عامة ، أخلصنا النية ،

ووجهنا القلب إلى العلى الأعلى ، أن يهبنا التوفيق والسداد ، وأن يمنحنا
النجاح والرشاد ، وأن يتم علينا نعمته الكبرى ، ويسط يده ليأخذ
بأيدينا في إنجاز هذا العمل الجاد الذى لن يتحقق إلا لمن ذاق فرف ،
وشاهد فوصل .

والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

فقد قنا بالبحث والتنقيب فى دور الكتب والمكتبات ، نبعث
عن الأصول المخطوطة ، وننقب عن النسخ الدقيقة ، وبعد جهد وزمن ،
وصلنا بفضل الله تعالى ، إلى ما أجبنا أن نصبروا إليه ، فوجدنا مخطوطات
عدة : بدار الكتب بالقاهرة — ومكتبة الأزهر — ومكتبة سيدى
أحمد البدوى .

عملنا فى كتاب التنوير :

١ — بعد أن قنا بالبحث والتنقيب كما أشرنا ، قرأنا مخطوطات
عدة ، ثم أخذنا نراجع أصول الكتاب على كل مخطوط على حدة ، ثبت
النقص ، ونبه على الزيد ، ونصحح الأخطاء اللغوية والمطبعية ، التى
لا بد من تصحيحها .

٢ — كان جلّ اعتمادنا فى التحقيق والمراجعة على نسخة فرونية

المخطوطة والموجودة بمكتبة الأزهر ، بعد مراجعتها على جميع النسخ المخطوطة ، والتيقن الكامل بدقة صحتها عن كل ما عداها ، فضلا عن أنها أسبق النسخ أجمع زمانا ، وأقرب إلى المؤلف رضى الله عنه ، عن غيرها .

٣ - كان من الملاحظ وجود سقط كبير تجاوز الضعيفتين في نسخة (١) المخطوطة ، وتكرر السقط مرة أخرى في موضع آخر في نفس النسخة ، إلا أن هذا السقط لم يوجد في نسخة فروينة الذي ارتضيناها أصلا ، لذا أثبتناه ونهنا عليه في موضعه كما سيأتى إن شاء الله تعالى .

٤ - ورد في الأصل للطبوع تجاوز في بعض العبارات التي لم يؤد إسقاطها إلى خلل في المعنى مثل قوله : « سبحانه وتعالى » عند ذكر لفظ الجلالة ، ومثل قوله : « صلى الله عليه وسلم » عند ذكر لفظ الرسول ، وكذلك في بعض النسخ المخطوطة ، إلا أن نسخة فروينة التي اعتمدناها لدقتها ، ولسبق زمنها ، وقربها من المؤلف ، توجد بها هذه العبارات . وحيث أن ذكر هذه العبارات لم يضر في الدين بشيء . وحيث أن ذكرها يتضمن الثناء المستحق الحمد والشكر والثناء ، وهو

الله سبحانه وتعالى ، والثناء كذلك على رسوله ، صلى الله عليه وسلم ،
أثبتناها ، ونبينا عليها .

٥ — خرّجنا كل ما ورد بهذا الكتاب من أحاديث تخريجاً صحيحاً
بعد الرجوع إلى مصادرهما المعتمدة كصحيح البخاري ، وصحيح
مسلم ، وغيرهما من بقية الكتب الستة .

٦ — أثبتنا ضمن التعليقات بالهامش رقم الآية ، واسم السورة
لكل آية وردت في هذا الكتاب من القرآن الكريم .

٧ — كتبنا ترجمة خفيفة تكفي للتعريف بكل عالم ذكر بهذا
الكتاب النفيس .

٨ — فهرسنا الكتاب بعناوين مناسبة ونبينا على ذلك في
مواضعه بالهامش .

٩ — تقدم هذا الكنز الثمين ، ونحن نضرع إلى الله العليّ القدير ،
أن يجعله عملاً خالصاً ابتغاء وجهه سبحانه ، وأن ينفع به ، وأن يقدر له
الخير والعمل به ، وأن يجازي مؤلفه الجزاء المشكور عنده ، إنه سميع
مجيب ، وهو حسبنا عليه توكلنا ، وإليه أنبنا ، وإليه المصير .

موسى محمد علي الموشى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قال الشيخ ، الإمام ، العارف ، القدوة ، المحقق ، تاج
العارفين ، لسان المتكلمين ، إمام وقته ، وأوحد عصره ، حجة السلف ،
وإمام الخلف ، قدوة السالكين ، وحجة المتقين ، تاج الدين ، أبو الفضل ،
أحمد بن محمد بن عبد الكريم ، بن عطاء الله السكندري ، رضى الله عنه
وأرضاه ، ونفعنا به ، ونفع به كافة المسلمين ، إنه سميع قريب مجيب]*

الحمد لله المنفرد بالحق والتدبير ، الواحد فى الحكم والتقدير ، الملك^(١)
[الذى ليس كمثله شئ ، وهو السميع البصير^(٢)] ، ايسر له فى ملكه وزير .

المالك : الذى لا يخرج عن ملكه كبير ولا صغير^(٣) .

(*) ما بين القوسين من نسخة فروينه ، وكلام المؤلف يبدأ بقوله :
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله المنفرد بالحق ...

(١) وفى نسخة (١) الملك .

(٢) ما بين القوسين لم يوجد فى فروينه .

(٣) وفى فروينه : صغير ولا كبير .

- المقدس في كمال وصفه عن الشبيه والنظير .
[المنزه في كمال ذاته عن التمثيل والتصوير] ^(١) .
العليم الذي لا يخفى عليه ما في الضمير ^(٢) :
« أَلَا يَعْلَمُ مَنْ تُخَلَقُ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » ^(٣) .
العالم : الذي أحاط علمه ^(٤) بمبادئ الأمور ونهاياتها ^(٥) .
السميع الذي لا يفضل في سمعه بين جهر الأصوات وإخفائها .
الرازق ^(٦) : وهو المنعم على الخليقة بإيصال ^(٧) أقواتها .
القيوم : وهو المتكفل بها في جميع حالاتها .
الواهب : وهو الذي يمن على النفوس ، بوجود حياتها .

-
- (١) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .
(٢) وفي فروينه : خافي الضمير .
(٣) الآية : ١٤ من سورة الملك .
(٤) كلمة « علمه » ، غير موجودة في فروينه .
(٥) وفي نسخة نهايتها .
(٦) وفي نسخة (١) الرازق وكذلك في فروينه .
(٧) وفي (١) باتصال .

القدير : وهو المعيد لها بعد وجود وفاتها .

الحسيب : وهو المجازي لها يوم قدومها عليه بحسنتها وضيئاتها .

فسيحانه ^(١) من إله من على العباد بالوجود قبل الوجود ، وقام لهم بأرزاقهم مع كلنا ^(٢) حالتهم من إقرار ووجود ، وأمد ^(٣) كل موجود بوجود عطائه ، وحفظ (وجوده) ^(٤) وجود العالم بامداد بقاءه ، وظهر بحكمته في أرضه ، وبقدرته في سمائه .

وأشهد أن لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، شهادة عبد مفوض لقضائه ، مستسلم له في حكمه وإمضائه .

وأشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله ، المفضل على جميع أنبيائه الخصوص بجزيل فضله وعطائه ، الفاتح الخاتم ، وليس ذلك لسوائه ، الشافع في كل العباد حين يجمعهم الحق لفصل قضائه ، صلى الله عليه

(١) وفي فروينه : سبحانه .

(٢) وفي فروينه : على كلتي حالتهم ، وفي (١) مع كلتي حالتهم .

(٣) وفي نسخة أخرى : أمد .

(٤) كلمة وجوده لم توجد في فروينه

وعلى سائر ^(١) أنبيائه ، وعلى آله وصحبه المستمسكين بولائه ، وسلم
تسلية ^(٢) كثيرا .

أما بعد ^(٣) : اعلم يا أخى ^(٤) جعلك الله من أهل حبه ، وأتمحك
بوجود قربه ، أذاقك من شراب أهل وده ، وأمنك بدوام وصلته ،
من إعراضه وصدده ، ووصلك بعباده الذين خصهم بمراسلاته ، وجبر كسر
قلوبهم لما علموا أنه لا تدركه الأبصار بأنوار تجلياته ، وفتح رياض القرب ،
وأهب منها على قلوبهم واردات نفحاته وأشهدهم ^(٥) سابق تديره
فيهم ، فسلموا إليه القياد ، وكشف لهم ^(٦) عن خفي لطفه في صنعه ،
فخرجوا عن المنازعة والعناد .

(١) وفى (١) لم توجد كلمة : سائر .

(٢) كلمة : تسلية ، غير موجودة فى فروينه

(٣) أما بعد : لم توجد فى فروينه .

(٤) وفى فروينه . اعلم أخى

(٥) وفى فروينه : أشهدهم بدون واو

(٦) وفى فروينه : وكشف عن خفي لطفه

فهم مستسلمون إليه، ومتوكلون في كل الأمور عليه ، علما منهم أنه لا يصل عبد^(١) إلى الرضا إلا بالرضا ، ولا يبلغ إلى صريح العبودية إلا بالاستسلام إلى القضا ، فلم تطرقهم الاغيار ، ولم ترد عليهم الأكدار كما قال قائلهم :

لا تهتدى نوب الزمان إليهم ولهم على الخطب الشديد لجام
يجرى^(٢) عليهم أحكامه وهم لجلاله خامدون، ولحكمه مستسلمون،
كما قال :

تجرى عليك صروفه وهموم سرّك مطرقه
وإن من طلب الوصول إلى الله تعالى ، فحقيق عليه أن يأتي الأمر
من بابه ، وأن يتوصل^(٣) إليه بوجود أسبابه :
وأهم ما ينبغي تركه^(٤) والخروج عنه ، والتطهر منه ، وجود

-
- (١) وفي (١) لا يصل إلى الرضا إلا بالرضا
(٢) وفي (١) تجرى ، وكذلك في فروينه
(٣) وفي فروينه : أن يتوصل
(٤) وفي فروينه : وأهم ما ينبغي لك الخروج عنه

التدبير ومنازعة المقادير، فصبغت هذا الكتاب ميينا لذلك، ومظهر المنة
هنا لك،

وسميته : « التنوير في إسقاط التدبير » ليكون اسمه موافقا لمسماه،
ولفظه مطابقا (١) لمعناه، والله (٢) أسأل أن يجعله خالصا لوجهه
الكريم، وأن يتقبله بفضله العميم، وأن ينفع به الخاص والعام، بمحمد
عليه (أفضل الصلوة (٣) والسلام، إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير.
« التسليم وعدم التدبير (٤) »

قال الله سبحانه (٥) : وتعالى :

« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم، ثم لا يجدوا
في أنفسهم حرجا مما قضيت، ويسلموا تسليما (٦) »
وقال تعالى :

(١) وفي نسخة أخرى: ولفظه طباق معناه

(٢) وفي فريته : وأسأل الله أن يجعله لوجهه الكريم،

(٣) وفي فريته لم يوجد ما بين القوسين .

(٤) العنوان من عمل المحقق

(٥) كلمة سبحانه لم توجد في فريته

(٦) سورة النساء آية : ٦٥

« وربك يخلق ما يشاء ويختار ، ما كان لهم الخيرة ، سبحان الله
وتعالى عما يشركون^(١) »

وقال تعالى :

« أم للإنسان ما ينفى ، فله الآخرة والأولى^(٢) »

وقال صلى الله عليه وسلم :

« ذاق طعم الإيمان : من رضى بالله ربا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد
صلى الله عليه وسلم نبياً »^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم :

« اعبد الله بالرضا ، فإن لم تستطع ففي الصبر على ما تكره خير كثير »
إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على ترك التدبير ، ومنازعة
اللقادير ، إما نصاً صريحاً^(٤) ، وإما إشارة وتلويحاً .

وقد قال أهل المعرفة :

(١) الآية ٦٨ من سورة القصص

(٢) الآية (٢٤) و (٢٥) من سورة النجم .

(٣) الحديث رواه الإمام مسلم عن العباس بن عبد المطلب ، ورواه

أحمد في مستنده والترمذى .

(٤) وفي (١) إما تصريحاً وإما نصاً صريحاً .

« من لم يدبر دُبْرَ له »

وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه :

« إن كان ولا بد من التدبير ، فدبروا أن لا تدبروا ، .

وقال أيضا :

« لا تختار من أمرك شيئا ، واختار أن لا تختار ، وفرّ من ذلك

المختار ، ومن فرارك ومن كل شيء إلى الله تعالى ، وربك يخلق

ما يشاء ويختار »

فقوله (١) تعالى في الآية الأولى : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك

فيما شجر بينهم » فيه دلالة على أن الإيمان الحقيقي ، لا يحصل إلا لمن حكم

الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، على نفسه ، قولاً وفعلاً ، وأخذاً وتركاً ،

وحباً ، وبغضاً ، ويشمل ذلك حكم (٢) التكليف ، وحكم التصريف (٣)

والتسليم ، والانقياد واجب على كل مؤمن في كليهما .

(١) وفي فروينه . قوله

(٢) وفي نسخة أخرى . ويشمل ذلك التكليف

(٣) وفي فروينه . التعريف وكذلك في (١)

فأحكام التكليف : الأوامر والنواهي ، المتعلقة باكتساب العباد ،
وأحكام التصريف ، هو ما أورده عليك ^(١) من قهر المراد .

فتبين من هذا أنه لا يحصل لك حقيقة الإيمان إلا بأمرين :
بالإمثال ^(٢) لأمره ، والاستسلام لقهره .

ثم إنه سبحانه وتعالى ، لم يسكتف بنفى الإيمان عن لم يحكم ،
أو حكم ووجد الخرج في نفسه (على ما قضى ^(٣)) حتى أقسم على ذلك
بالربوبية الخاصة برسوله صلى الله عليه وسلم ، رافة وعناية ، وتخصيصا
ورعاية ، لأنه لم يقل :

« فلا ورب » . وإنما ^(٤) قال : « فلا وربك لا يؤمنون حتى
يحكموك فيما شجر بينهم » .

ففي ذلك تأكيده بالقسم ، وتأكيده ^(٥) في القسم عليه ، علما منه

(١) وفي فروينه . ما أورده عليه

(٢) وفي نسخة أخرى . الإمثال بأمره .

(٣) ما بين القوسين غير موجود في فروينه

(٤) وفي فروينه . إنما قال

(٥) وفي فروينه . تأكيده بالقسم وتأكيده في القسم

سبحانه ، بما النعوس منظوية عليه ، من حب الغلبة ، ووجوده النصرة ،
سواء كان الحق عليها أولها ، وفي ذلك إظهار لعنايته برسوله صلى
الله عليه وسلم ، إذ جعل حكمه ، حكمه ، وقضاه قضاءه (١) فأوجب (٢)
على العباد : الاستسلام لحكمه ، والإتيان لأمره ؛
ولم يقبل منهم الإيمان بالإيمته ، حتى يذعنوا لأحكام رسوله صلى
الله عليه وسلم ، لأنه كما وصفه ربه :

« وما ينطق عن الهوى » إن هو إلا وحي (٣) .
فحكمه حكم الله ، وقضاؤه (٤) قضاء الله ، كما قال :
« إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله » .
وأكد ذلك بقوله :
« يد الله فوق أيديهم » (٥) .

-
- (١) وفي فروينه : قضاءه قضاءه .
(٢) وفي فروينه : أوجب بدون فاء .
(٣) الآية ٣ ، ٤ من سورة النجم .
(٤) وفي فروينه حكمه حكم الله ، وقضاه قضاءه .
(٥) الآية : ١٠ من سورة الفتح .

وفي الآية إشارة أخرى لعظيم (١) قدره ، وتفخيم أمره صلى الله عليه وسلم ، وهن قوله تعالى : « فلا وربك (٢) » .

فأضاف نفسه تعالى إليه كما قال في الآية الأخرى :

« كبيعص ، ذكر رجعة ربك عبده ذكرا (٣) » .

فأضاف الحق سبحانه اسمه (٤) إلى محمد صلى الله عليه وسلم ، وأخطأ

ذكر يا إليه ، ليعلم العباد ، فرق ما بين المنزلتين ، وتفاوت ما بين الرتبةين .

ثم إنه تعالى ، لم يكتف بالتحكيم (٥) الظاهر ، فيكونوا به مؤمنين ،

بل اشترط فقدان الحرج وهو الضيق من نفوسهم في أحكامه (٦) صلى

الله عليه وسلم ، سواء كان الحكم بما يوافق أهواءهم أو يخالفها .

(١) وفي نسخة أخرى إلى تعظيم قدره .

(٢) بعض النسخ المخطوطة ذكر الآية كاملة ، والبعض الآخر ذكر : « فلا وربك لا يؤمنون » .

(٣) الآية : ١ ، ٢ من سورة مريم .

(٤) وفي فرويته : « فأضاف الحق سبحانه نفسه إلى محمد صلى الله عليه وسلم » .

(٥) وفي فرويته : « بالتحكم » .

(٦) وفي نسخة : « من أحكامه » .

وإنما تضيق النفوس ، لتقدان الأنوار ، ووجود الأغيار ، فعنه (١)
يكون الحرج ، وهو الضيق ، والمؤمنون ليسوا كذلك .

إذ نور الإيمان ملأ قلوبهم ، فانتعت وانشرت ، فكانت واسعة
بنور الواسع العليم ، ممدودة بوجود فضله العظيم ، مهيأة (٢) لواردات
أحكامه ، منقوضة إليه في نقضه وإبرامه .

« تقوية الحق سبحانه لعبده على ما يورده عليه » *

فائدة :

اعلم أن الحق سبحانه ، إذا أراد أن يقوى عبدا على ما يريد أن
يورده عليه من وجود حكمه ، ألبسه من أنوار وصفه ، وكساه من
وجود نعمته ، فتنزلت الأقدار ، وقد سبقت إليه الأنوار ، فكان بربه
لا بنفسه ، فتقوى لأعبائها (٣) ، وصبر لأدوائها .

وإنما يعينهم على حمل الأقدار ، ورود الأنوار .

(١) وفي نسخة (١) ففيه .

(٢) وفي قروينه : مهيآت .

* العنوان من عمل المحقق .

(٣) وفي نسخة (١) لإعيائها .

وإن شئت قلت :

وإنما يعينهم على حمل الأحكام ، فتح باب الأفهام .

وإن شئت قلت :

وإنما يعينهم^(۱) على حمل^(۲) البلايا ، واردات العطايا .

وإن شئت قلت :

وإنما يقوِّمهم على حمل أقداره^(۳) ، شهود حسن اختياره^(۴) .

وإن شئت قلت :

وإنما يصبرهم على وجود حكمه ، علمهم بوجود علمه .

وإن شئت قلت :

وإنما صبرهم على ما جرى ، علمهم بأنه يرى .

[وكلامه فيما يأتي يدل عليه^(۵)] .

وإن شئت قلت :

(۱) وفي فرويته : يقوِّمهم .

(۲) وفي نسخة (۱) على حمل أحكام البلايا .

(۳) وفي فرويته : الأقدار .

(۴) وفي فرويته : الإختيار .

(۵) ما بين القوسين غير موجود في فرويته . وكذلك في نسخة (۱) .

وإنما يصبرهم على أفعاله ، ظهوره عليهم بوجود جماله (١) .
وإن شئت قلت :

وإنما صبرهم على القضا ، علمهم بأن الصبر يورث الرضا .
وإن شئت قلت :

وإنما صبرهم على الأقدار ، كشف الحجب والأستار .
وإن شئت قلت :

وإنما قوامهم على حمل أثقال التكليف (٢) ، ورود أسرار التعريف (٣) .
وإن شئت قلت :

إنما صبرهم على أقداره ، علمهم بما أودع فيها من لطفه وإبراره .
فهذه عشرة أسباب ، توجب صبر العبد وثبوته لأحكام سيده ،
وقوته عند وردوها ، وهو المعطى لكل ذلك بفضله ، والمان بذلك على
ذوى العناية من أهله .

(١) وفي فروينه : « إنما صبرهم على أفعاله ظهوره عليهم بوجود جماله »
(٢) وفي فروينه : « أثقال التكليف » .
(٣) وفي نسخة (١) : « أسرار التعريف » .

ولتسكم الآن على كل قسم منها لتكمل^(١) الفائدة وتحصل
الجدوى والفائدة .

فأما الأول وهو : « إنما يعينهم على حمل الأقدار ، ورود الأنوار » .
وذلك : أن الأنوار ، إذا وردت كشفت للعبد عن قرب الحق
سبحانه وتعالى منه ، وأن هذه الأحكام ، لم تكن إلا عنه ، فكان علمه
بأن الأحكام : إنما هي من سيده ، سلوة له ، وسبب لوجود صبره ؛
ألم تسمع لما قال الله سبحانه ، لنبيه صلى الله عليه وسلم :
« واصبر لحكم ربك ، فإنك بأعيننا »^(٢) ؟ .

أى ليس هو حكم غيره ، فيشق عليك ، بل هو حكم سيدك
القائم بإحسانه إليك ، ولنا في هذا المعنى :
ونخفف عنى ما ألقى من العناء^(٣) بأنك أنت المبتلى والمقدر
وما لامرئ عما قضى الله معدل . وليس له منه الذى يتخير

(١) وفى لسخه (١) لتكمل .

(٢) الآية : ٤٨ ، ٤٩ من سورة الطور .

(٣) وفى فروينه : من العنى .

ومثال ^(١) ذلك : لو أن إنسانا في بيت مظلم ، فضرب بشيء ^(٢) ولا يدرى من الضارب له ، فلما أدخل عليه مصباح ^(٣) نظر ، فإذا هو شيخه ، أو أبوه ^(٤) ، أو أميره .

فإن علمه بذلك ^(٥) مما يوجب ^(٦) صبره على ما هنالك .

الثاني : وهو قوله : « إنما يعينهم على حمل الأحكام ، فتح باب الأفهام » .

[اعلم أنه ^(٧)] إذا أورد ^(٨) الله تعالى على عبده حكما ، وفتح له باب الفهم عنه في ذلك الحكم ، فأعلم أنه أراد سبحانه ، أن يحمله عنه .

- (١) وفي فروينه : ومثل ذلك ، وكذلك في (١)
- (٢) وفي نسخة أخرى : فضرب بشيء ، وهو لا يدرى .
- (٣) وفي فروينه : المصباح .
- (٤) أو أبوه : لم توجد في فروينه .
- (٥) وفي فروينه : لذلك .
- (٦) وفي نسخة أخرى : بما يورث
- (٧) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .
- (٨) وفي نسخة : إذا أراد الله سبحانه وتعالى بعبده...

وذلك : أن الفهم يرجعك إلى الله ، ويبحثك إليه ، ويجعلك متوكلا عليه ، وقد قال تعالى :

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه ^(١) » .

أى كافيهِ وواقِيهِ ، وناصرهِ على الأغيار ؛ وراعِيهِ ، لأن الفهم عن الله ^(٢) تعالى يكشف لك عن سر ^(٣) العبودية فيك ، وقد قال سبحانه وتعالى :

« أليس الله بكاف عبده ^(٤) » .

وكل هذه الوجوه العشرة ، ترجع ^(٥) إلى الفهم عنه ، وإنما هي أنواع فيه .

الثالث : وهو قوله « إنما يعينهم ^(٦) » على حمل البالايَا ، واردة العطايا :

(١) الآية : ٣ من سورة الطلاق .

(٢) وفي (١) من الله .

(٣) وفي (١) يكشف لك عن العبودية .

(٤) الآية ٣٦ من سورة الزمر .

(٥) وفي فروينه : مرجعها .

(٦) وفي فروينه : يقوِيهم .

وذلك : أن واردات العطايا السابقة من الله إليك ، تذكرك لها مما يعينك على حمل أحكام الله ، إذ كما قضى لك بما تحب ، اصبر له على ما يحب فيك . ألم تسمع قوله تعالى :

« أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها ^(١) ؟ » .

فسلام الحق فيما أصيبوا بما أصابوا ؛ هذا من العطايا السابقة ؛ وقد يقترن بالبلايا في حين ورودها ، ما يخففها على العباد المقربين من ذلك :

أن يكشف لهم عن عظيم الأجر ، الذي ادخره لهم ^(٢) ، في تلك البلية . ومنها : ما ينزله على قلوبهم ^(٣) من التثبيت ، والسكينة . ومنها : ما يورده عليهم من دقائق اللطف ، وتنزلات المنن ، حتى كان بعض الصحابة رضى الله عنهم ، يقول في بعض ^(٤) . مرضه : « أشدد خنقك ^(٥) » . وحتى قال بعض العارفين :

(١) الآية : ١٦٥ من سورة آل عمران .

(٢) وفي فروينه : إليهم .

(٣) وفي نسخة أخرى ما ينزله على القلوب من التثبيت .

(٤) وفي فروينه : يقول في مرضه .

(٥) وفي فروينه : أشدد خنقك — وهو خطاب لعزرائيل .

« لقد مرضت مرضة ^(١) ، فأحييت أن لا تزول ، لما ورد على ^(٢) فيها من امداد الله تعالى ، وانكشف فيها من وجود غيبته » اهـ .
وللكلام في سبب ذلك موضع غير هذا .

الرابع ؛ وهو : « إنما يقويهم على حمل أقداره ، شهود حسن اختياره » .
وذلك : أن العبد ، إذا شهد حسن اختيار الله تعالى له ، علم أن الحق سبحانه ، لا يقصد ألم عبده ، لأنه به رحيم ؛ « وكان بالمؤمنين رحيمًا » .

وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، امرأة معها ولدها ، فقال :
أترون هذه طارحة ولدها في النار ؟

قالوا : لا يا رسول الله .

فقال صلى الله عليه وسلم :

« الله أرحم بعبده المؤمن من هذه بولدها ^(٣) »

(١) وفي نسخة (ا) لقد مرضت مرض .

(٢) وفي فروينه لما ورد فيها من امداد الله .

(٣) وفي رواية أخرى تشهد لصحة هذا الحديث : أخرج الطبراني في المعجم الصغير عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بسي ، فإذا امرأة من السبي تسعى إذا وجدت صبيًا في =

غير أنه سبحانه وتعالى ، يقضى عليك بالآلام ، لما يترتب عليها
من الفضل والإنعام ، ألم تسمع قوله تعالى :
« إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب »^(١)

ولو وكل الحق سبحانه العباد إلى اختيارهم ، لحرموا وجود منته^(٢) ،
ومنعوا الدخول إلى جنته ، فله الحمد على حسن الاختيار ؛ ألم تسمع
قوله تعالى :

« وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خيراً لكم ، وعسى أن تحبوا
شيئاً وهو شر لكم »^(٣)
وإن الأب المشفق^(٤) ، يسوق لابنه الحجام ، لا يقصد الإيلام .

السبي فأخذته ، فألصقته ببطنها وأرضعته ، فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : أترون هذه المرأة طارحة ولدها في النار ؟ قلنا لا والله ،
وهي تقدر على أن لا تطرحه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
الله عز وجل أرحم بعباده من هذه المرأة بولدها .

- (١) الآية : ١٠ من سورة الزمر
- (٢) وفي نسخة (١) لحرموا وجود منته .
- (٣) الآية : ٢١٦ من سورة البقرة .
- (٤) وفي قرويته : وإن الأب الشفيق يسوق ولده للحجام .

وكالطبيب الناصح ، يعانيك بالمرام الحادة ، وإن كانت مؤلمة لك ،
ولو طاع اختيارك لبعد الشفاء عليك ؛
ومن منع وعلم أن المنع إنما هو إشفاق عليه ، فهذا المنع في حقه عطاء .
وكالأم المشفقة ، تمنع ولدها كثرة المأكّل خشية التخمّة . ولذلك
ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

« اعلم أن الحق سبحانه وتعالى ، إذا منعك ، لم يمنعك عن بخل ،
وإنما يمنعك^(٢) رحمة لك ؛ فمنع الله تعالى عطاء ، ولكن لا يفهم
العطاء (في المنع^(٣)) إلا صديق » .

وفي كلام أثبتناه في غير هذا الكتاب :

« إنه^(٤) ليخفف عنك ألم البلاء ، عامك بأنه سبحانه وتعالى ، هو

(١) من هنا يبدأ السقط الذي سبق أن أشرنا إليه في المقدمة ،
وينتهي عند نهاية الحديث عن السبب التاسع كما سيأتى بعد .
(٢) وفي فرويته : اعلم أن الحق سبحانه لم يمنعك من بخل وإنما
منعك

(٣) وفي فرويته : لم توجد كلمة : في المنع .

(٤) وفي نسخة أخرى لم توجد كلمة إنه .

المبتلى لك^(١) فالذى واجهتك منه الأقدار ، هو الذى له فيك حسن الاختيار » اهـ

الخامس : وهو قوله : « إنما صبرهم على وجود حكمه ، علمهم بوجود علمه^(٢) » .

وذلك : أن علم العبد ، بأن الحق سبحانه ، مطاع عليه ، فيما ابتلاه ، يخفف عنه أعباء البلى ، ألم تسمع قوله تعالى :
« واصبر لحكم ربك ، فإنك بأعيننا^(٣) » .

أى ما تلقاه يا محمد ، من كفار قريش ، من المعاندة ، والتكذيب .
فليس بخاف علينا .

والحكاية المشهورة :

أن إنسانا ضرب تسعة وتسعين سوطا ، ولم يتأوه ، فلما ضرب السوط الذى هو تمام المائة^(٤) تأوه ، ف قيل له فى ذلك ، فقال :

(١) وفى نسخة أخرى : هو المبلى لك .

(٢) وفى نسخة أخرى : إنما صبرهم على وجود حكمه عليهم ، وجود علمه . وفى (١) إنما صبرهم على وجود حكمه

(٣) الآية : ٤٨ من سورة الطور .

(٤) وفى فروينه : الذى هو كمال المائة .

كان الذى ضربت من أجله فى الحلقة ، فى التسعة والتسعين «
فلما ولى عنى أحسست بالألم^(١) ، اهـ

السادس : وهو « إنما صبرهم على أفعاله ، ظهوره عليهم بوجود جماله »
وذلك : أن الحق سبحانه وتعالى ، إذا تجلى على عبده فى حين ملاقاته ،
لمرغلبة^(٢) البلايا ، حمل حرارتها عنه لما أذاقه من حلاوة التجلى ، فربما
غيبهم ذلك عن الإحساس بالألم ، ويكفيك فى ذلك قوله تعالى :
« فلما رأيته أكبره ، وقطعن أيديهن^(٣) »

السابع : وهو « إنما صبرهم على القضاء ، علمهم بأن الصبر يورث الرضا »
وذلك : أن من صبر على أحكام الله ، أورثه ذلك الرضا من الله ،
فتحملوا حرارتها^(٤) طلبا لرضاه ، كما يتحصى^(٥) الدواء المر ، لما يرجى
فيه من عاقبة الشفاء .

(١) وفى نسخة فروينه : أحسست بالآلام .
(٢) وفى فروينه : لمر البلايا - يعنى مرارتها . وفى (١) لمر غلبة
البلايا .

(٣) الآية : ٣١ من سورة يوسف .

(٤) وفى فروينه : فتحملوا مرارتها طلبا فى رضاه .

(٥) وفى نسخة أخرى . يتجرع الدواء لما يرجى من عاقبة الشفاء .

الثامن : وهو : إنما صبرهم على الأقدار ؛ كشف الحجب والأستار .
وذلك : أن الحق سبحانه وتعالى ، إذا أراد أن يحمل عن عبده^(١)
سما يورده عليه ، كشف الحجاب عن بصيرة قلبه ، فأراه^(٢) قربه منه ،
فغيبه أنس القرب ، عن إدراك المؤلمات ؛

ولو أن الحق سبحانه وتعالى تجلى لأهل النار بجماله وكأله ،
لغيبهم ذلك^(٣) عن إدراك العذاب ، كما أنه لو احتجب عن أهل الجنة
لما طاب لهم النعيم ؛

فالعذاب إنما هو : وجود الحجاب ، وأنواع العذاب مظاهره ؛
والنعيم إنما هو : بالظهور والتجلى ؛ وأنواع النعيم مظاهره .
التاسع : وهو^(٤) : إنما قوام على حمل أثقال التكليف ،
ورود أسرار التعريف^(٥) .

(١) وفي فروينه : عن عبده

(٢) وفي نسخة أخرى : فأتاه قربه .

(٣) وفي فروينه : لغيبهم عن إدراك العذاب .

(٤) وفي نسخة : وهو قوله .

(٥) وفي فروينه . التعريف .

وذلك : لأن التكاليف شاقة على العباد ، ويدخل في ذلك امتثال الأوامر ، والانكفاف عن الزواجر ، والصبر على الأحكام ، والشكر عند وجود الأنعام .

فهى إذن أربعة : طاعة ، ومعصية ، ونعمة ، وبلية .
وهى أربع لا خامس لها : والله عليك فى كل واحدة من هذه الأربع عبودية يقتضيها منك بحكم الربوبية .

فحقه عليك فى الطاعة : شهود المنة منه عليك فيها .

وحقه عليك فى المعصية : الاستغفار مما ضيعت فيها .

وحقه عليك فى البلية : الصبر معه عليها .

وحقه عليك فى النعمة : وجود الشكر منك فيها .

(ويحمل عنك أعباء ذلك كله ^(١)) : الفهم ، وإذا فهمت أن الطاعة

راجعة إليك وعائدة بالجدوى عليك ؛ صبرك ذلك على القيام بها .

وإذا علمت أن الإصرار على المعصية والدخول فيها ، يوجب

(١) وفى فروينه : ويخفف عليك حمل أعباء ذلك كله .

العقوبة من الله آجلا ، وانكشف نور الإيمان عاجلا ، كان ذلك سببا للترك منك لها .

وإذا^(١) علمت أن الصبر تعود عليك ثمرة ، وتنعطف عليك بركته ، سارعت إليه ، وعولت عليه .

وإذا علمت أن الشكر يتضمن المزيد من الله لقوله تعالى : «لئن شكرتم لأزيدنكم» كان ذلك سببا لثابرتك عليه ، ونهوضك إليه .
وسنبسط الكلام على هذه الأربع في آخر الكتاب ، ونفرد لها فصلا ان شاء الله تعالى^(٢) .

العاشر : وهو « إنما صبرهم على أقداره ، علمهم بما أودع فيها من لطفه وأبراره »

وذلك أن المكاره، أودع الحق تعالى فيها وجود الألفاف،
ألم تسمع قوله تعالى :

« وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم »

وقوله عليه الصلاة والسلام :

(١) وفي نسخة : فإذا

(٢) إلى هنا ينتهي السقط الذي لاحظناه في نسخة (١) المخطوطة
والذي نبهنا عليه عند أوله وفي المقدمة .

« حفت الجنة بالمكاره ، وحفت النار بالشهوات »^(١)
وفي البلايا والأسقام والفاقات من أسرار الألفاظ^(٢) مالا يفهمه
إلا أولوا البصائر :

ألم تر أن البلايا تحمد النفس وتنلها ، وتدهشها عن طلب حظوظها
ويقع مع البلايا وجود الذلة ، ومع الذلة تكون النصرة :
« ولقد نصركم الله بيدرو أنتم أذلة »^(٣)
وبسط القول في ذلك ، يخرجنا عن قصد الكتاب .

« فقدان الحرج ووجود التسليم »^(٤)

إنعطاف : لارجع الآن إلى الآية ، وهي قوله سبحانه وتعالى :
« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا
في أنفسهم حرجا مما قضيت ، ويسلموا تسليما »^(٥)

-
- (١) حديث صحيح أخرجه الإمام مسلم فيما رواه أبو هريرة
عنه رضي الله عنهما ، والإمام أحمد في مسنده والترمذي
(٢) وفي نسخة فروينة : من أسرار اللطف .
(٣) الآية : ١٢٣ من سورة آل عمران
(٤) العنوان من عمل المحقق
(٥) الآية ٦٥ من سورة النساء

إعلم أن الأحوال ^(١) ثلاثة :

قبل التحكيم ، وفيه ، وبعده .

فأما قبل التحكيم ^(٢) : فعبوديتهم التحكيم وأما في الحكم ، وبعده
فعبوديتهم ^(٣) عدم وجدان الحرج في أمورهم .

فإن قلت : إن ذلك لازم من قوله تعالى : « حتى يحكموك » قيل :

(ليس كل من حكم فقد الحرج عنه ، إذ قد يحكم ظاهرا والكراهة

عنده موجودة) ^(٤) فلا بد أن ينضم إلى التحكيم ، فقدان الحرج ،
(ووجود التسليم) ^(٥) .

فإن قال ^(٦) القائل :

إذا لم يجدوا الحرج قد سلموا تسليما ، فما فائدة الاتيان بقوله : « ويسلموا

تسلما » بعد نفي الحرج المستلزم لقبول التسليم ، الذي من ^(٧) صفته وجود التأكيد ؟

(١) وفي فروينه . الاوقات . (٢) وفي فروينه . الحكم .

(٣) وفي نسخة أخرى . فعبوديتهم .

(٤) ما بين القوسين يوجد في فروينه هكذا [ليس كل حكم فقد

الحرج منه ، أى قد يحكم ظاهرا ، والسكازة عنده موجودة]

(٥) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٦) وفي نسخة أخرى . فإن قال له القائل .

(٧) وفي فروينه . لثبوت التسليم الذى هو صفته .

فالجواب عنه : أن قوله تعالى : « ويسلموا تسليما » أى فى جميع أمورهم .

فإن قلت : إن ذلك لازم من قوله « حتى يحكموك ؟ »

فالجواب : أن التحكيم ما أطلقه بل قيده بقوله تعالى : « فيما شجر بينهم » فصارت الآية : تتضمن ثلاثة أمور ^(١) :

أحدها : التحكيم فيما اختلفوا فيه .

الثانى . عدم وجدان الحرج فى التحكيم .

والثالث : وجود التسليم المطلق ، فيما شجر بينهم ، وفيما نزل بينهم فى

أنفسهم : فهو عام بعد خاص ، فافهم .

الآية الثانية ، وهى قوله تعالى :

« وربك يخلق ما يشاء ويختار ، ما كان لهم الخيرة ، سبحانه الله .

وتعالى عما يشركون ^(٢) » . تتضمن فوائده .

الفائدة الأولى ، قوله تعالى : « وربك يخلق ما يشاء ويختار »

(يتضمن ذلك الالتزام للعبد بترك التدبير ^(٣) مع الله ، لأنه إذا كان

يخلق ما يشاء فهو يدبر ما يشاء ، فمن لا خلق له ، لا تدبير له :

(١) وفى فروينه : ثلاثة أمور منها .

(٢) الآية : ٦٨ من سورة القصص .

(٣) ما بين القوسين يوجد فى فروينه [يتضمن ذلك الزام العبد

ترك التدبير]

« أفمن يخلق كمن لا يخلق ، أفلا تذكرون ^(١) »

ويتضمن قوله : « ويختار ، انفراداً بالاختيار وأن أفعاله ليست على

الاجاء ^(٢) والاضطرار ، بل هو ^(٣) على نعت الإرادة والاختيار ، وفي

ذلك الزام للعبد باسقاط ^(٤) التدبير والاختيار مع الله تعالى ، إذ ما هو له

لا ينبغي أن يكون لك .

وقوله : « ما كان لهم الخيرة » يحتمل الوجهين ^(٥) .

أحدهما : لا ينبغي أن تكون الخيرة لهم ، وأن يكونوا ^(٦) أولى

بيها منه سبحانه وتعالى .

وثانيهما : ما كان لهم الخيرة ، أي ما أعطيناكم ذلك ، ولا جعلناهم

أولى بما هنا لك .

(١) الآية : ١٧ من سورة النحل .

(٢) وفي فروينه : ليست على نعت الاجاء .

(٣) كلمة « هو » لم توجد في فروينه .

(٤) وفي نسخة : إسقاط .

(٥) وفي فروينه : يحتمل وجهين .

(٦) وفي نسخة (١) أن يكون ، والأصح أن يكونوا .

وقوله : « سبحان الله وتعالى عما يشركون »^(١) : « أى تنزيها لله أن يكون لهم الخيرة معه . »

ويستل الآيه : أن من ادعى الاختيار مع الله ، فهو مشرك مدعى للربوبية ، بلسان حاله ، وإن تبرأ من ذلك بما قاله .

الآيه الثالثة : وهى قوله تعالى : « أم للإنسان ما تمنى ، فله الآخرة والأولى »^(٢) فيها دلالة على إسقاط التدبير مع الله بقوله : أم للإنسان ما تمنى (أى لا يكون ، ولا ينبغي له ، لأننا ما جعلناه له^(٣)) ، وأكذلك بقوله : « فله الآخرة والأولى » .

ففى ذلك أيضا^(٤) إزام العبد ، ترك التدبير مع الله تعالى أى إذا كان الله الآخرة والأولى (فليس فيها للإنسان شيء ، فلا ينبغي له التدبير فى ملك غيره^(٥)) ، وإنما ينبغي أن يدبر فى الدارين من هو مالكهما وهو الله سبحانه وتعالى .

١ (١) الآيه : ٦٨ سورة القصص .

٢ (٢) الآيه ٢٤ ، ٢٥ من سورة النجم .

٣ (٣) ما بين القوسين فى فرويته [أى لا ينبغي أيضا أن يكون له إلا ما جعلناه له .] (٤) كلمة أيضا لم توجد فى فرويته .

٥ (٥) ما بين القوسين يوجد فى فرويته [وليس للإنسان فيهما شيء ، فلا ينبغي أن يدبر الإنسان فى ملك غيره] .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « ذاق ^(١) طعم الإيمان من رضى بالله رباً ^(٢) . . . » فيه دليل على أن من لم يكن كذلك ، لا يجد حلاوة الإيمان ، ولا يدرك مذاقه ، وإنما يكون إيمانه صورة لا روح فيها ، وظاهراً لا باطناً له ، ومسرّساً لا حقيقة تحته .

وفيه إشارة : إلى أن القلوب السليمة من أمراض الغفلة والهوى ، تنعم بمثلذات المعاني ، كما تنعم النفوس بمثلذوات الأطعمة .

وإنما ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً ، لأنه لما رضى بالله رباً ، استسلم له ، وانقاد لحكمه ، وألقى قياده إليه خارجاً عن تديره واختياره ، إلى حسن تدبير الله واختياره ، فوجد لذّة العيش ، وراحة التفويض .
ولما رضى بالله رباً ، كان له الرضا من الله ، كما قال الله تعالى :
« رضى الله عنهم ورضوا عنه ^(٣) » .

(١) من هنا يبدأ السقط — للبرق الثابت — الذى لاحظناه فى نسخته (١) المخطوطة والذى أشرنا إليه سابقاً . . .

(٢) وفى فروينه : « وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً » . يتضمن الحديث فوائد : الأولى ، قوله عليه الصلاة والسلام : ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً . . .

(٣) الآية : ١١٩ من سورة المائدة .

وإذا كان له الرضا من الله : أوجد الله حلاوة ذلك ، ليعلم ما من به عليه ؛ وليعلم ^(١) إحسان الله إليه .

ولا يكون الرضا بالله ، إلا مع الفهم .

ولا يكون الفهم ، إلا مع النور .

ولا يكون النور ، إلا مع الدنو .

ولا يكون الدنو ، إلا مع العناية .

فلما سبقت لهذا العبد العناية ، خرجت له المطايا من خزائن المتن ، فلما واصلته أمداد الله وأنواره ، عوفي قلبه من الأمراض والأسقام ، فكان سليم الإدراك ، فأدرك لذادة الإيمان وحلاوته ؛ لصحة إدراكه ولسلامة ذوقه .

ولو سقم قلبه بالغفلة عن الله ، لم يدرك ذلك ، لأن الحموم ربما وجد طعم السكر مرًا ، وليس هو في نفس الأمر كذلك .

فإذا زالت أسقام القلوب ، أدركت الأشياء على ما هي عليه ، فتدرك حلاوة الإيمان ولذادة الطاعة ، ومرارة القطيعة ^(٢) . والمخالفة .

فيوجب إدراكها لحلاوة الإيمان ، واعتباطها به ، وشهود المنة من الله .

(١) وفي فروينه : وليعرف .

(٢) وفي فروينه : مرارة القطعة .

عليها فيه ، وتطلب الأسباب الحافظة للإيمان ، والجلابة له .
ويوجب إدراك لئذاة الطاعة ، المداومة عليها ، وشهوة المنة من الله فيها .
ويوجب إدراكها لمرارة الكفران والمخالفة ، الترك لهما ، والنفور
عنهما ، وعدم الميل إليهما .

(فيحمل على الترك للذنب ^(١)) ، وعدم التطاع إليه ^(٢) .
وليس كل متطعم ^(٣) تاركا ، ولا كل تارك غير متطعم .
وإنما كان كذلك ^(٤) ، لأن نور البصيرة ، دال ^(٥) على أن المخالفة لله ،
والغفلة عنه ، سم للقلوب مهلك ، فنفرة قلوب المؤمنين عن مخالفة الله تعالى ،
كنفرتك عن الطعام المسموم .

وقوله صلى الله عليه وسلم . « وبالإسلام ديننا »
لأنه من رضى بالإسلام ديننا ، فقد رضى بما رضى به المولى واختاره
له قوله تعالى :

-
- (١) ما بين القوسين يوجد في فروينه : [فيكمل الترك للذنب] .
(٢) كلمة : د إليه ، غير موجودة في نسخة فروينه .
(٣) وفي فروينه : وليين كل تارك نافرا .
(٤) وفي فروينه : ذلك .
(٥) وفي نسخة أخرى : دله .

« إن الدين عند الله الإسلام »^(١)

ولقوله تعالى :

« ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه »^(٢)

ولقوله :

« إن الله اصطفى لكم الدين ، فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون »^(٣)
وإذا رضى بالإسلام ديناً ، فمن لازم ذلك : امتثال الأوامر^(٤) ،
والانكفاف عن وجود الزواجر ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ،
والغيرة إذا رأى ملحداً يجادل^(٥) أن يدخل فيه ما ليس منه ، فيدفعه
ببرهانه ، ويقمعه بنبينا .

وقوله صلى الله عليه وسلم ، (وبمحمد نبيا) : فلازم من رضى
بمحمد نبياً ، أن يكون له ولياً ، وأن يتأدب بأدابه ، وأن يتخلق بأخلاقه
زهداً في الدنيا ، وخروجاً عنها ، وصفحاً عن الجنابة^(٦) ، وعفواً عن

(١) الآية : ١٩ من سورة آل عمران .

(٢) الآية : ٨٥ من آل عمران .

(٣) الآية : ١٣٣ من سورة البقرة .

(٤) وفي فروينه : أوامره والانكفاف عند وجود ...

(٥) وفي فروينه : ملحداً يجادل .

(٦) وفي فروينه : وصفحاً عن الجنابة .

أساء إليه ، إلى غير ذلك من تحقق ^(١) المتابعة ، قولاً ، وفعلًا ، وأخذًا ، وتركًا ، وحبا ، وبغضا ، وظاهرا ، وباطنا .

فمن رضى بالله : استسلم له .

ومن رضى بالإسلام : عمل له .

ومن رضى بمحمد صلى الله عليه وسلم : تابعه .

ولا تكون واحدة ^(٢) منها إلا بكلمها ، إذ محال أن يرضى بالله ربا ، ولا يرضى بالإسلام ديناً ^(٣) ، أو يرضى بالإسلام ديناً ، ولا يرضى بمحمد نبيا ، وتلازم ذلك ، بين لا خفاء فيه .

(مقامات اليقين)

وإذ قد تبين هذا فاعلم أن مقامات اليقين تسعة ، وهى :

التوبة - والزهد - والصبر - والشكر - والخوف - والرضا ^(٤)
والرجاء - والتوكل - والمحبة .

(١) وفى فرويته : من تحقيق المتابعة .

* العنوان من عمل المحقق .

(٢) وفى فرويته : ولا يكون واحدا منها .

(٣) إلى هنا ينتهى السقط الذى سبق أن نهنا عليه والذى وجدناه فى مخطوطة (١)

(٤) وفى فرويته : يوجد لفظ ، الرضا ، بعد لفظ ، المحبة ،

(ولا تمنع كل واحدة^(١)) من هذه المقامات إلا بإسقاط التدبير مع الله ، والاختيار ؛

وذلك أن القائب كما يجب عليه أن يتوب من ذنبه ، كذا يجب عليه أن يتوب عن التدبير مع ربه .

لأن التدبير والاختيار من كبائر^(٢) القلوب والأمرار ، والتوبة هي : الرجوع إلى الله تعالى ، (من كل ما لا يرضاه لك^(٣)) لأنه شرك بالربوبية^(٤) ، وكفر لنعمة العقل ، ولا يرضى لعباده الكفر .

وكيف يصح^(٥) توبة عبد مهوم بتدبير دنياه ، فافل من حسن رعاياه ؟

وتلك لا يصح الزهد : إلا بالخروج عن التدبير ، لأن مما أنت مخاطب بالخروج عنه ، والزهد فيه : تدبيرك .

إذ الزهد ، زهدان : زهد ظاهر جلي ، وزهد باطن خفي .

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه [ولا يصح واحد من هذا .]

(٢) وفي نسخة : من كبائر ذنوب القلوب والأمرار .

(٣) ما بين القوسين نصه في فروينه (من كل شيء لا يرضاه لك)

(٤) وفي نسخة . للربوبية .

(٥) وفي نسخة فروينه : وكيف يصح .

فإنظار الجلى : الزهد في قبول الحلال ، من الماء كولايتهم والمليوسات وغير ذلك
والزهد الخفى : الزهد في الرياسة ، وحب الظهور .^(١) ومنه : الزهد
في التدبير مع الله .

وكذلك لا يصح صبر ، ولا شكر ، إلا باستقاط التدبير .
وذلك : لأن^(٢) الصابر من صبر عما لا يحبه الله ، وبما لا يحبه الله
تعالى التدبير تنمعه والاختيار .

لأن الصبر على أقسام :

صبر عن المحرمات .

والله .
وصبر عن^(٣) الواجبات .

وصبر عن التدبيرات والاختيارات .

وإن شئت قلت :

صبر عن الحظوظ^(٤) البشرية

وصبر على لوازم العبودية^(٥)

(١) وفي نسخة أخرى : أن الصابر .

(٢) وفي فرويته : وصبر على الواجبات ولعل ذلك هو الأصح .

(٣) وفي نسخة أخرى : عن حظوظ البشرية .

(٤) وفي فرويته : على لوازم العبوديات .

وَمَنْ لَوَازِمُ الْعِبَادَةِ : إسقاط التدبير مع الله تعالى ؛
وكذلك لا يصح الشكر إلا لعبد ترك التدبير مع الله ؛ لأن الشكر
كما قال الجنيد ^(١) رنجه الله تعالى :

« الشكر أن لا تعصى ^(٢) الله بنعمته » .

ولو لا العقل الذي ميزك الله به على أشكاله ، وجعله سبباً لتكامله ،
لم تكن من المدبرين ^(٣) معه ؛

(١) هو أبو القاسم الجنيد بن محمد الزجاج رضى الله عنه ، كان أبوه
يبيع الزجاج فلذلك يقال له القواريري ، أصله من نهاوند ، مولده
ومنشؤه بالعراق ، وكان فقيهاً يفقه الناس على مذهب أبي ثور صاحب
الإمام الشافعي ، وراوي مذهب القديم ، صاحب خاله السري السقطي
والحارث المحاسبي ، ومحمد بن علي القصاب ؛ وكان من كبار أئمة القوم
وساداتهم ، وكلامه مقبول على جميع الألسنة ، مات رضى الله عنه يوم السبت
سنة سبع وتسعين ومائتين وقبره ببغداد ظاهر يزوره الخاص والعام .
ومن كلامه رضى الله عنه : إن الله يخلص إلى القلوب من يره ، على
حسب ما تخلص إليه القلوب من ذكره ، فانظر ما خالط قلبك ، ا هـ . .
انظر الطبقات الكبرى للإمام الشيرازي ج ١ ص ٧٢ .

(٢) وفي فروينه : أن لا يعصى الله وكذلك في نسخة (١) .

(٣) وفي نسخة (١) من المتدبرين .

إذ الجمادات والحيوانات ، لا تدبير لها مع الله ، لفقدان العقل الذى
من شأنه النظر إلى العواقب ^(١) والاهتمام بها .

ويناقض أيضا : مقام الخوف ، والرجاء ، إذ الخوف إذا توجهت
سطواته إلى القلوب ، منعها أن تستروبح إلى وجود التدبير والرجاء أيضا كذلك
إذ الراجى قد امتلأ قلبه فرحا بالله ، ووقته مشغول بمعاملة الله تعالى ؛
فأى وقت يسعه التدبير مع الله تعالى ؟ .

ويناقض أيضا : مقام التوكل ، وذلك أن المتوكل على الله ، من
ألقى قياده إليه ، واعتمد فى كل أموره ^(٢) عليه ؛

فمن لازم ذلك : عدم التدبير والاستسلام ، لجريان المقادير .
وتعلق إسقاط التدبير بمقام التوكل والرضا ، أبين من تعلقه
بسائر المقامات .

ويناقض أيضا : مقام المحبة ، إذ الحب مستغرق فى حب محبوبه ،
وترك الإرادة معه ، هى . نعين مطلوبه ، وليس يتسع وقت الحب للتدبير
مع الله ، لأنه قد (شغله عن ذلك حبه لله ، ولذلك ^(٣)) قال بعضهم :

(١) وفى نسخة (١) العقوبات .

(٢) وفى فروينه : فى كل الأمور عليه ، وكذلك فى نسخة (١)

(٣) ما بين القوسين فى نسخة (١) هكذا (شغله ذلك عن حبه لله
وكذلك . . .)

« من ذاق شيئاً من خالص محبة الله ، ألماه ذلك عما سواه »

ويناقص أيضاً : مقام الرضا ، وهو بين لا إشكال فيه ، وذلك :
(أن الراضى قد اكتفى بسابق تدبير الله فيه ، فكيف يكون
مدبراً معه ^(١)) وهو قد رضى بتدبيره ؟ ألم تعلم أن نور الرضا يغسل من
القلوب غناء التدبير ؟

فالراضى عن الله ، بسطة نور الرضا لأحكامه ^(٢) ، فليس له تدبير
مع الله ، وكفى بالعبد حسن اختيار سيده له . فافهم .

« من أسباب إسقاط التدبير »

فصل : اعلم أن الذى يحملك على إسقاط التدبير مع الله والاختيار أمور :
الأول : علمك بسابق تدبير الله فيك ، وذلك أن تعلم أن الله كان
لك قبل أن تكون لنفسك ، فكما كان لك مدبراً قبل أن تكون
ولاشيء من تدبيرك منه ، كذلك هو سبحانه (وتعالى مدبرك ^(٣))
بعد وجودك .

(١) ما بين القوسين فى نسخة فروينه هكذا [ولأن الراضى قد اكتفى

بتدبير الله ، فكيف يدبر معه ؟]

(٢) وفى فروينه . لأحكام الله .

* العنوان من عمل المحقق

(٣) ما بين القوسين لم يوجد فى فروينه .

«فكن له كما كنت له ، يكن لك كما كان لك .

ولذلك قال الحسين ^(١) الحلّاج :

« كن لي كما كنت لي ، في حين لم أكن »

فسأل من الله أن يكون له بالتدبير بعد وجوده ، كما كان له

بالتدبير قبل وجوده ، لأنه قبل وجود العبد كان العبد ^(٢) مدبراً يعلم

(١) الحسين الحلّاج هو أبو أميئث الحسين بن منصور الحلّاج رحمه الله تعالى وهو من أهل بيضاء فارس ، ونشأ بواسط العراق ، صاحب الجنيد والنوري وعمر بن عثمان المكي ، والغوطي وغيرهم رحمهم الله أجمعين . يقول فيه محمد بن حنيف :

« الحسين بن منصور عالم رباني ، ومن كلامه رضى الله عنه :
« إذا تخلص العبد إلى مقام المعرفة أوحى الله إليه بخواطره ، وحرّضه
سره أن يسبح فيه غير خاطر الحق ، وعلامة العارف أن يكون فارغاً
من الدنيا والآخرة ، قتل رحمه الله ببغداد بباب الطلاق يوم الثلاثاء
رأس بقين من ذي القعدة سنة تسع وثلاثمائة . وقد ذكر ابن خلدون
في تاريخه عنه ما نصه :

« قتل الحسين الحلّاج ، ولم يثبت عليه ما يوجب القتل رضى الله عنه .
أنظر الطبقات الكبرى للإمام الشعرا ، ترجمة الحلّاج
(٢) كلة : العبد غير موجودة في فروينه .

الله ، وليس هناك (تعبد^(١) وجود) فتقع الدعوى منه لتدبير نفسه ،
فيقع الخذلان لأجل ذلك .

فإن قلت : فإنه في حين لم يكن عدم ، فكيف يتعلق التدبير به^(٢) ؟
فاعلم أن للأشياء وجودا في علم الله ، وإن لم يكن لها وجود في
أعيانها ، فالحق سبحانه وتعالى يتولى تدبيرها من حيث أنها موجودة في
علمه ، وفي هذه المسألة غور عظيم ليس هذا الموضوع محلا لبسطه .

« بيان وإعلام »

اعلم أن الحق سبحانه وتعالى ، تولاك بتدبيره على جميع أطوارك ،
وقام لك في كل ذلك بوجود إبرازك ، فقام لك بحسن التدبير يوم
المقادير ، يوم . « أأست بربكم ؟ قالوا . بلى ،

ومن حسن تدبيره لك^(٣) حينئذ ، أن عرفك به فرفقه ، وتجلي
لك فشهدته ، واستنطقك وألمحك الإقرار بربوبيته فوحدته ، ثم إنه جعلك
نطفة مستودعة في الأصلاب ، وتولاك بتدبيره هنالك ، حافظا لك ،

(١) ما بين القوسين جاء في نسخة (أ) « للعبء قبل الوجود

(٢) به : غير موجودة في نسخة (أ)

العنوان من عمل المحقق .

(٣) وفي فرويته : تدبيره بك

وحافظا لما أنت فيه . مواصلا لك المدد بواسطة من أنت فيه من الآباء إلى أهلك آدم ، ثم قذفك في رحم الأم ، فتولاك بحسن التدبير حينئذ وجعل الرحم قابلة ^(١) لك أرضا يكون فيها نباتك ومستودعاتعطى فيها ^(٢) حياتك ، ثم جمع بين النطفتين ، وألف بينهما فكنت عظاما ، لما بنيت عليه الحكمة الإلهية من أن الوجود كله . مبني على سر الازدواج ، ثم جعلك بعد التطفة علة مهياة لكي يرد سبحانه وتعالى ، أن ينقلها إليه ، ثم بعد العلة مضغة ، ثم فتق سبحانه وتعالى ، في المضغة صورتك ، وأقام بنيك ، ثم نفخ فيك الروح بعد ذلك ، ثم غذاك بدم الحيض في رحم الأم فأجرى عليك رزقه من قبل أن يخرجك إلى الوجود ، ثم أبقاك ^(٣) في رحم الأم حتى قويت أعضاؤك ، واشتدت أركانك ليهيئك ^(٤) إلى البروز إلى ما قسم لك أو عليك ، وليبرزك إلى دار يتعرف ^(٥) فيها بفضله وعنده إليك .

-
- (١) وفي فروينه : وجعل الرحم لك أرضا ولعل ذلك هو الأصح .
 - (٢) وفي فروينه : تعطى فيه : ولعله الأصح .
 - (٣) وفي فروينه : ثم بقاءك .
 - (٤) وفي فروينه : ليهيئك وكذلك في نسخة (أ) ولعل الأصح ليهيئك .
 - (٥) وفي فروينه : تتعرف وكذلك في نسخة (أ) .

ثم لما أنزلك إلى الأرض ^(١) علم سبحانه وتعالى ، أنك لا تستطيع
تناول خشونات المطاعم ، وليس لك أسنان ولا أرجاء ^(٢) تستعين بها على
(ما أنت طاعم ^(٣)) فأجرى الثديين بغذاء لطيف ^(٤) ، ووكل بهما
مستحث الرحمة في قلب الأم كما وقف اللبن عن البروز استحثته ^(٥)
الرحمة التي جعلها لك في الأم (مستحثا لا يقتز ، ومستنهضا لا يقصر ،
ثم إنه شغل الأب والأم ^(٦)) بتحصيل مصالحك ، والرأفة عليك ، والنظر
بين المؤدة منهما إليك ، وما هي إلا (رأفة ساقها إليك ، وإلى العباد ^(٧))
في مظاهر الآباء والأمهات ، تعريفا بالوداد ، وفي حقيقة الأمر ، ما كفلك
الأربوبيته ، وما حضنك إلهيته .

ثم ألزم الأب القيام بك إلى حين البلوغ ، ووأجب عليك ذلك ، رأفة

(١) وفي نسخة أخرى : إلى الأرض لما علم سبحانه وتعالى .

(٢) وفي نسخة : ولا أرجاء ولعل الأصح ولا أرجاء .

(٣) وفي نسخة (١) ما أنت عليه طاعم .

(٤) وفي فروينه : بالغذاء اللطيف ، وكذلك في نسخة (١)

(٥) وفي نسخة (٤) استحثته الرحمة .

(٦) ما بين القوسين غير موجود في نسخة (١) .

(٧) ما بين القوسين في فروينه هكذا ، رأفته ساقها للعباد ،

منه بك ، ثم زفغ قلم التكليف عنك إلى أوان تكمّل الأهمام ، وذلك عند
الاحتلام ، ثم إلى أن ضرت كهلاً لم يقطع عنك نوالاً ، ولا فضلاً ، ثم إذا
انتهيت إلى الشيخة وُخّة ، ثم إذا قدمت عليه ، ثم إذا حشرت إليه ثم إذا
أقامك بين يديه ، ثم إذا سلمك من عقابه ، ثم إذا أدخلك دار ثوابه ، ثم إذا
كشف عنك وجوه حجابيه ، (وأجلسك مجلساً ^(١)) أوليائه وأحبابه ،
بحال سببحانه وتعالى :

^(٧) « إن المتقين في جنات ونهر ، في مقلد صدق عند ملك مقتدر ^(٢) » .

فلأى إحسانه تشكر ، وأى آلائه وأياديه تذكر ؟ .

واسمع ^(٣) قوله تعالى :

« وما بكم من نعمة فمن الله ^(٤) » . تعلم أنك لم تخرج ، ولن تخرج
عن إحسانه « ولن يعدوك وجود فضله وامتنانه » وإن أردت البيان في
تقلبات ^(٥) أطوارك فاسمع ما قاله سببحانه :

(١) وفي فروينه : « ثم أجلسك في مجالس .

(٢) الآية ٥٤ ، ٥٥ من سورة القمر .

(٣) وفي فروينه : اسمع ، وفي نسخة : (١) تسمع .

(٤) الآية : ٥٣ من سورة النحل .

(٥) وفي فروينه . تقلبات ، وفي نسخة (١) التقلبات .

« ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ، ثم جعلناه نطفة في قرار
 حكيم ، ثم خلقنا النطفة علقه ، فخلقنا العلقه مضغة ، فخلقنا المضغة عظاما ،
 فكسونا العظام لحما ، ثم أنشأناه خلقا آخر ، فتبارك الله أحسن الخالقين ،
 ثم إنكم بعد ذلك لميتون ، ثم إنكم يوم القيامة تبعثون ^(١) » . تبدو
 لك بوارقها ، وتبسط عليك شوارقها ، وفي ذلك ما يلزمك أيها العبد ،
 الإستسلام إليه ، والتوكل عليه ، ويضطررك إلى ^(٢) إسقاط التدبير ، وعدم
 منازعة المقادير . والله الموفق .

الثاني : أن تعلم ^(٣) أن التدبير منك لنفسك جهل منك بحسن
 النظر لها ، فإن المؤمن قد علم أنه إذا ترك التدبير مع الله ، كان له بحسن
 التدبير منه ^(٤) ، لقوله تعالى :

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه ^(٥) »

فسار التدبير في إسقاط التدبير ، والنظر للنفس ، ترك النظر لها .

(١) الآية : ١٢ — ١٦ من سورة المؤمنون .

(٢) وفي فروينه . ويضطررك إلى ذلك إسقاط التدبير

(٣) وفي فروينه . اعلم أن .

(٤) وفي فروينه : له .

(٥) الآية ٣ من سورة الطلاق .

فأفهم^(١) هاهنا قوله تعالى :

« وأتوا البيوت من أبوابها »^(٢) ،

فباب التدبير من الله لك ، هو إسقاط التدبير منك لنفسك .

الثالث : علمك بأن القدر لا يجري على حسب تدبيرك ، بل أكثر ما يكون ، مالا تدبر ، وأقل ما يكون ما أنت له مدبر والعقل لا يبنى بناء على غير قرار .

متى تم مبانيك والأقدار تهدمها ؟

وعن التمام قصدها شعرا :

متى يبلغ البنيان يوما تمامه . . . إذا كنت تبنيه وغيرك يهدم

وإذا كان التدبير منك ، والقدر يجري (على خلاف ما تدبر ، فلا

قائدة تدبير^(٣)) لا تنصره الأقدار ؟ وإنما ينبغي أن يكون التدبير لمن

بيده أزمة المتأدیر ، ولذلك قيل شعر^(٤) .

ولما رأيت القضا جاريا . . . بلا شك فيه ولا مسرية

(١) وفي نسخة أخرى . وافهم هاهنا .

(٢) الآية ١٨٩ من سورة البقرة .

(٣) وفي فروينه . [على خلافه فما فائدة تدبير .

(٤) كلمة شعر غير موجودة في نسخة (١)

توكلت حقاً على خالقى . . . وألقيت تقسى مع الجرية

الرابع . علمك بأن الله تعالى ، هو المتولى لتدبير مملكته ، علوها
وسفاتها ، غيبها وشهادتها

وكما سلمت له ^(١) تدبيره فى عرشه ، وكرسیه ، وسمواته وأرضه
، فسلم له تدبيره فى وجودك (إلى هذه العوالم ^(٢)) ، فإن نسبة وجودك
إلى هذه العوالم نسبة توجب تلاشيک ، كما أن نسبة السموات السبع ،
والأرضين السبع ، بالنسبة إلى الكرسي ، كحلقة ملقاة فى فلاة من ^(٣) الأرض
والكرسى ، والسموات السبع ، والأرضون ^(٤) السبع ، بالنسبة إلى
العرش كالحلقة ^(٥) الملقاة فى فلاة من الأرض ، فماذا عسى أن تكون ^(٦)
أنت فى مملكته ؟

فاهتمامك بأمر نفسك ، وتدبيرك لها منك جهل بالله ، بل الأمر كما قال سبحانه

-
- (١) وفى نسخة (١) وكما سلمت له فى تدبيره .
(٢) ما بين القوسين لم يوجد فى فروينه ولا فى نسخة (١)
(٣) من : لم توجد فى نسخة (١)
(٤) وفى نسخة أخرى : والأرضين
(٥) وفى (١) كحلقة ملقاة .
(٦) وفى فروينه : أن يكون .

« وما قدروا الله حق قدره ^(١) »

فلو أن العبد عرف ربه ، لاستحى أن يدير معه ، ولا قذف بك في بحر التدبير إلا حجبك عن الله ، لأن الموقنين ، لما كشف عن بصائر قلوبهم ، شهدوا أنفسهم مدبرين لمدبرين ، ومصرفين لا متصرفين ، ومحركين لا متحركين .

وكذلك عمار الصفيح الأعلى ، مشاهدون لظهور القدرة ، ونفوذ الإرادة . وتعلق القدرة بمقدورها ، والإرادة بمرادها ، والأسباب معزولة في مشهدهم ، فلذلك طهروا من الدعوة ، لما هم عليه من وجود المعاينة ، وثبوت المواجهة ، فلذلك ^(٢) قال سبحانه :

« إنا نحن نرث الأرض ومن عليها ، وإلينا يرجعون ^(٣) »

ففي هذا نزكية للملائكة ، وإشارة إلى أنهم لم يكونوا مع الله مدعين لما خواهم ، ولا منتسبين لما نسب إليهم ^(٤) ، إذ لو كان كذلك ^(٥) لقال :

(١) الآية ٦٧ من سورة الزمر

(٢) وفي فروينه ولذلك .

(٣) الآية . ٤ من سورة مريم .

(٤) وفي فروينه . لما نسب لهم .

(٥) وفي فروينه . إذ لو كانوا كذلك .

إنا نحن نرث الأرض والسماء .

بل نسبتهم ^(١) إليه ، وهيتهم له ، وولهم من عظمتهم ، منعهم أن
يركنوا الشيء دونه .

فكما سامت لله تديره في سمائه وأرضه ، فسلم له تديره في وجودك .
« نخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس » ^(٢)

الخامس : علمك بأنك ملك لله ، وليس لك تدير ما هو أخيرك ؛
فما ليس لك ^(٣) ملكه ، ليس لك تديره .

وإذا كنت أيها العبد لا تنازع فيما تملك ، ولا ملك لك إلا بتمليكك
إياك ، وليس لك ملك حقيقي ، وإنما هي نسبة شرعية ، أوجبت الملك
لك من غير شيء قائم بوصفك تستوجب به أن تكون مالكا ، فأن
لا تنازع لله فيما يملكه أولى وأحرى .

لا سيما ^(٤) وقد قال سبحانه وتعالى .

(١) وفي نسخة (١) نسبتهم إليه ، وكذلك في فرويته .

(٢) الآية ٥٧ من سورة غافر

(٣) وفي نسخة (١) فما ليس لك في ملكه .

(٤) وفي نسخة فرويته . لم توجد كلمة : لا سيما .

« إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة،^(١)
فلا ينبغي لعبد بعد المبايعة ، تدبير ولا منازعة ، لأن ما بعته وجب
عليك تسليمه ، وعدم المنازعة فيه ، فالتدبير فيه نقض لعقد المبايعة .
ودخلت على الشيخ أبي العباس المرسى رحمه الله يوماً ، فشكوت
إليه بعض أمري فقال :

« إن كانت نفسك لك فاصنع بها ما شئت ، وإن تستطيع ذلك أبدأ ،
وإن كانت لبارئها فسلمها له يصنع بها ما شاء » . ثم قال :
« الراحة في الاستسلام إلى الله ، وترك التدبير معه ، وهو العبودية » .
قال إبراهيم بن آدم^(٢) رحمه الله :

(١) الآية : ١١١ من سورة التوبة .
(٢) هو أبو إسحاق إبراهيم بن آدم بن منصور ، من كورة بلخ ، رضى الله عنه
يقول عنه صاحب الجلية .

و منهم الحازم الأحزم ، والعازم الأزم ، أبو إسحاق إبراهيم بن
آدم أيد بالمعارف فوجد ، وأمد بالملاطف فعبد . . .
كان شرع الرسول نهجه ، واختياره عليه السلام مرجعه (هـ)
كان عامة دعائه : « اللهم انقلني من ذل معصيتك إلى عز طاعتك » .
ومن كلامه رضى الله عنه : « من علامة العارف بالله أن يكون أكبر همه
الخير والعبادة ، وأكثر كلامه الثناء والمدح ، ومن كلامه أيضاً . « اعلم
أنك لا تنال درجة الصالحين حتى تجوز ست عقبات :

أولاً . تغلق باب النعمة ، وتفتح باب الشدة ، والثانية ،
تغلق باب العز ، وتفتح باب الذل ، والثالثة . تغلق باب الراحة وتفتح
باب الجهد ، والرابعة تغلق باب النوم وتفتح باب السهر ، والخامسة : =

نمت لزيارة عن وردى فاستيقظت فندمت ، فنمت بعد ذلك ثلاثة
أيام عن الفرائض ، فلما استيقظت سمعت هاتفا يقول شعراً :

كل شيء لك مغفور سوى الإعراض عنا
قد غفروا لك ما فات بقي ما فات منا

ثم قيل لي يا إبراهيم :

كن عبداً ، فكنت عبداً^(١) فاسترحمت « اه .

السادس : علمك بأنك في ضيافة الله ، لأن الدنيا دار الله ، وأنت
نازل فيها^(٢) عليه ، ومن حق الضيف أن لا يعول ههنا مع رب المنزل .

قيل للشيخ أبي مدين^(٣) رحمه الله :

== تنلق باب الأمل وتفتح باب الاستعداد للموت ، اه وصادف رضى الله
عنه راعيا لآييه فأخذ جبة للراعى من صوف ، وابسها وأعطاه فرسه
وما معه ، ثم إنه دخل البادية ، ثم دخل مكة ، وصحب بها سفيان
الثورى والفضيل بن عياض ودخل الشام ومات بها رضى الله عنه ورحمه
رحمة واسعة .

(١) وفى فرونيه . فكنت عبداً لله فاسترحمت

(٢) وفى نسخة أخرى . وأنت نازل بها .

(٣) هو الشيخ أبو مدين المغربى رضى الله تعالى عنه ورحمه ، كان
من أعيان مشايخ المغرب ، وصدور المريين ، وشهرته تغنى عن تعريفه ،
واسمه شعيب ، وولده مدين ، وهو المدفون بمصر بجامع الشيخ عبد==

يا سيدى : ما لنا نرى المشايخ يدخلون فى الأسباب ، وأنت
لا تدخل فيها ؟ فقال (١) :

يا أخى أنصفونا :

الدنيا دار الله ، ونحن ضيوفه ، وقد قال عليه الصلاة والسلام :

« الضيافة ثلاثة أيام » (٢) .

فلما عند الله ثلاثة أيام ضيافة ، وقد قال تعالى :

== القادر الدشوطى بركة الفرع ، خارج السور عما يلى شرقى مصر عليه
قبة عظيمة وقبره يزار . وأما والده فهو مدفون بتلسان بأرض المغرب .
فى جبانة العباد له وقد ناهز الثمانين وقبره ظاهر ثم يزار ، وكان أبو
مدين ظريفا جميلا متواضعا ، زاهدا ورعا محققا مشتملا على كرم
الأخلاق رضى الله عنه ، ومن كلامه رضى الله عنه : ليس للقلب
إلا وجهة واحدة ، متى توجه إليها حجب عن غيرها . انظر الطبقات
الكبرى للإمام الشعرانى .

(١) وفى نسخة فروينه . قال . (٢) روى البخارى عن أبى شريح ،
وروى أحمد فى مسنده ، وأبو داود عن أبى هريرة رضى الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الضيافة ثلاثة أيام فما كان وراء ذلك
فهو صدقة . (٣) الآية : ٤٧ الحج .

« وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون »^(١) .

فلما عند الله ثلاثة آلاف سنة ضيافة ، مدة إقامتنا في الدنيا منها ،
وهو مكمل ذلك بفضل في الدار الآخرة ، وزائد على ذلك^(٢) «
الخلود الدائم» .

السابع . « نظر العبد إلى قيومية الله تعالى في كل شيء » . ألم تسمع
قوله تعالى :

« الله لا إله إلا هو الحي القيوم »^(٣) ؟ .

فهو سبحانه وتعالى ، قيوم الدنيا والآخرة ،
قيوم الدنيا بالرزق والعطاء ، والآخرة بالأجر والجزاء .

فإذا علم العبد قيومية ربه به ، وقيامه عليه ، ألقى قياده إليه ، وانطرح
بالاستسلام بين يديه ، فألقى نفسه بين يدي ربه مسلما ؛ فانظرا لما يرد
عليه من الله حكما .

الثامن : هو اشتغال العبد بوظائف العبودية التي هي مغياة بالعمر ، لقوله :

(١) وفي نسخة . وزائد ذلك الخلود الدائم .

(٢) الآية : ٢٥٥ من سورة البقرة . أو الآية : ٢ من آل عمران .

« واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ^(١) » .

فإذا توجهت همته إلى رعاية عبوديته ، شغله ذلك عن التدبير لنفسه
والاهتمام لها .

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

اعلم أن الله تعالى عليك في كل وقت سهما في العبودية ، يقتضيه الحق
سبحانه وتعالى ، منك ^(٢) بحكم الربوبية والعبد مطالب بذلك كله ،
ومستول عنه ، وعن أنفاسه التي هي أمانة الحق عنده ، فأين القراع لأولى
البصائر عن حقوق الله حتى يمكنهم التدبير لأنفسهم ، والنظر في مصالحها
باعتبار حظوظها ومآربها ، ولا يصل ^(٣) أحد إلى منة الله إلا بغيبته عن
نفسه ، وزهده فيها ، مصروفة همته إلى محاب الله تعالى ، متوفرة دواعيه
على موافقته ، دائبا على خدمته ومعاملته ؛

فبحسب غيبتك عن نفسك ، فناء عنها ^(٤) ، يبقيك الله به ، لذلك
قال الشيخ أبو الحسن :

(١) الآية : ٩٩ من سورة الحجر .

(٢) وفي نسخة (١) لم توجد كلمة : منك .

(٣) وفي فروينه : وما يصل أحد وكذلك في (١) .

(٤) وفي نسخة (١) وما يصل أحد .

أيها السابق إلى سبيل نجاته ، الشائق^(١) إلى حضرة جنابه ، أقال^(٢) النظر إلى ظاهرك ، إن أردت فتح باطنك لأسرار ملكوت ربك .

التسع : وهو أنك عبد مربوب ، وحق العبد أن لا يعول هما مع سيده^(٣) ، مع اتصافه^(٤) بالإفضال ، وعدم الإهمال ، فإن روح^(٥) مقام العبودية : الثقة بالله ، والاستسلام إلى الله تعالى ، وكل واحد منهما^(٦) يناقض التدبير مع الله تعالى (والاختيار^(٧) معه) ، بل على العبد أن يقوم بخدمته ، والسيد يقوم له بجمته ، وعلى العبد القيام بالخدمة ، والسيد يقوم له بوجود القسمة ، فافهم^(٨) قوله تعالى :

« وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ، لا نسألك رزقا ، نحن نرزقك^(٩) ،

- (١) وفي فروينه : الشائق .
- (٢) وفي نسخة أخرى : فلك النظر .
- (٣) وفي نسخة : مع المولى .
- (٤) وفي نسخة (١) مع إنصافه بالإفضال .
- (٥) وفي فروينه : وإن روح .
- (٦) وفي فروينه : وكل واحد منها الأصح منهما .
- (٧) ما بين القوسين غير موجود في فروينه .
- (٨) وفي فروينه : وافهم .
- (٩) الآية : ١٣٢ من سورة طه .

أنى قم بخدمتنا ، ونحن نقوم لك بإيصال قسمتنا .

العاشر : عدم علمك بعواقب الأمور :

فربما دبرت أمرا ظننت أنه لك ، فكان عليك .

وربما أتت الفوائد من وجوه الشدائد ، والشدائد من وجوه الفوائد
والأضرار من وجوه المسار ، والمسار من وجوه الأضرار (١) .

وربما كنت المذن في الحن ، والحن في المذن .

وربما انتفعت (٢) على أيدي الأعداء ، وأرديت (٣) على أيدي الأحاب .

فيذا كان الأمر كذلك : فكيف يمكن عاقلا (٤) أن يدبر مع

الله ، ولا يدرى المسار فيأتيها ، ولا المضار فيتقيها ؟

ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

اللهم إنا قد عجزنا عن دفع الضر عن أنفسنا ، من حيث نعلم بما نعلم .

فكيف لانعجز عن ذلك من حيث لانعلم ، بما لانعلم ؟

ويكفيك قوله تعالى :

(١) وفي فروينه : من وجوه المضار .

(٢) وفي فروينه : نفعت .

(٣) وفي فروينه : وأوذيت وكذلك في (١) .

(٤) وفي (١) فكيف يمكن عاقل .

« وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم ، وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون ^(١) » .

وكم مرة أردت أيها العبد أمرا فصرفه عنك فوجدت لذلك غما في قلبك ، وحرصا في نفسك حتى إذا كشف لك عن عاقبة ^(٢) ذلك علمت أنه ^(٣) سبحانه ، نظر لك بحسن النظر من حيث لا تدري ، وخار لك ^(٤) من حيث لا تعلم ، وما أقبح مريد إلا فهمه ، وعبيدا لا يستسلم له ، فكن كما ^(٥) قيل :

وكم رمت أمرا خرت لي في انصرافه فلا زلت بي منى أبر وأرجأ
عزمت على أن لأحس ^(٦) بخاطر على القلب إلا كنت أنت المقدما
وأن لا تراني عند ما قد نهيتني لكونك في قلبي كبيرا معظما

-
- (١) الآية : ٢١٦ من سورة البقرة .
(٢) وفي فروينه : عن حقيقة ذلك .
(٣) وفي فروينه : علمت أن الله سبحانه .
(٤) وفي نسخة : وخار لك ولعل ذلك أصح .
(٥) وفي فروينه : وكنت كما قيل .
(٦) وفي فروينه : أن لا أجتر بخاطري .

ويحكى : أن بعضهم (كان إذا أصيب بشيء ، أو ابتلى به ^(١))
يقول : خيرة .

فاتفق ليلة أن ^(٢) جاء ذئب فأكل ديكاله ، ف قيل له به ^(٣) فقال : خيرة .
ثم ضرب في تلك الليلة كلبه فمات ، ف قيل له ^(٤) ، فقال : خيرة .
ثم نهق حماره فمات ، فقال . خيرة .

فضاق أهله بكلامه هذا ذرعا ، فاتفق أن نزل في تلك الليلة عرب
أغاروا عليهم ، فقتلوا كل من بالحنة ، ولم يسلم غيره وأهل بيته .
استدل العرب ^(٥) النازلون (على الناس ، بصياح الديك ^(٦))
وبنجاح الكلب ، ونهيق الحمير ، وهو قد مات له كل ذلك ، فكان
هلاك هذه الأشياء سببا لنجاته ، فسبحان المدير الحكيم .

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه (كان أى شيء قيل له إنه ابتلى
به أو أصيب فيه)

(٢) وفي فروينه : فاتفق ليلة جاء ذئب .

(٣) به : غير موجوده في فروينه .

(٤) له : غير موجوده في فروينه .

(٥) وفي فروينه : استدلوا العرب والأصح استدل العرب .

(٦) ما بين القوسين نصه في فروينه (على أهل المحلة بصياح الديك)

وإن العبد ^(١) لا يشهد حسن تدبير الله ، إلا إذا انكشفت له
العواقب ، وليس هذا من مقام أهل الخصوص في شيء ، لأن أهل
الفهم عن الله ، شيدوا حسن تدبير الله (قبل أن تنكشف لهم
العواقب ^(٢)) ، وهم في ذلك على أقسام ومراتب :

فمنهم من حسن ظنه بالله فاستسلم له لما عوده من جميل صنعه ،
ووجود لطفه .

ومنهم من حسن ظنه بالله علما منه ، أن الاهتمام والتدبير والمنازعة ،
لا تدفع عنه ، ما قدر عليه ، ولا تجلب له ما لم يقسم له .

ومنهم من حسن ^(٣) الظن بالله تعالى ، لقوله عليه السلام ، حاكيا
عن ربه :

« أنا عند ظن عبدي بي » ^(٤) .

-
- (١) وفي فروينه : أف لعبد وكذلك في نسخة (١) .
(٢) ما بين القوسين نص في فروينه (قبل أن تنكشف العواقب لهم) .
(٣) وفي نسخة (١) : أحسن . (٤) هذا الحديث القدسي رواه
الشيخان عن أبي هريرة ونصه : يقول عز وجل فيما يرويه رسول الله
عليه وآله وسلم : « أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه حين يذكرني » .

فكان متعاطيا بحسن الظن بالله وأسبابه ، رجاء أن يعامل بمثل ذلك ، فيكون الله^(١) له عند ظنه .

ولقد يسر الله للمؤمنين سبيل المن إذ كان عند ظنونهم :

« يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر »^(٢) .

وأرفع من هذه المراتب كلها ، الاستسلام إلى الله تعالى ، والتفويض له ،^(٣) بما يستحقه الحق من ذلك لا لأمر يعود على العبد ، فإن المراتب الأول [لم تخرج العبد عن رق العال ، إذ من استسلم له بحسن عوائده^(٤)] استسلامه معلول بعوائد الألفاظ السابقة .

== إن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه ، وإن تقرب إلى شبرا تقربت منه ذراعا ، وإن تقرب إلى ذراعا تقربت منه باعا ، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة ، متفق على صحته . رواه الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) وفي فروينه : فيكون له عند ظنه .

(٢) الآية : ١٨٥ من سورة البقرة .

(٣) وفي نسخة أخرى : لما يستحقه الحق .

(٤) ما بين المؤمنين نصه في فروينه . (لم تخرج عن رق إذ من

لاستسلم لحسن عوائده) .

قلو لم تكن لم يكن استسلامه ، والثاني أيضا كذلك ، لأن ترك
التدبير مع الله لكونه ^(١) لا يجدى شيئا ليس هو تركا لأجل الله ، لأن
هذا العبد ، لو علم أن تدبيره يجدى شيئا (فلعله كان غير تارك للتدبير ^(٢))
وأما الذي استسلم إلى الله تعالى ، وحسن ظنه به ليكون له عند ظنه ،
فهو إنما يسعى ^(٣) في حفظ نفسه مشقفا عليها ، أن يفوتها الفضل بعدوله
عن الاستسلام (وحسن الظن بالله ومن استسلم إلى الله ، وحسن
ظنه به ^(٤)) لما هو عليه من عظمة الألوهية ، ونموت الربوبية ، فهذا
هو العبد الذي دل على حقيقة الأمر ، وحرى أن يكون هذا من الذين
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم .

« إن لله عبادا التسبيحة الواحدة منهم مثل جبل أحد »

(١) لم توجد في فروينه كلمة : لكونه .

(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه [فلعله كان يتخير ترك ، التدبير
وفي (١) فلعله غير تارك للتدبير]

(٣) وفي نسخة . سعی .

(٤) ما بين القوسين نصه في فروينه [وحسن الظن بالله هو من
استسلم إلى الله وأحسن ظنه به]

ولقد عاهد الله سبحانه وتعالى العباد أجمع ، على إسقاط التدبير ^(١) معه ، بقوله تعالى :

« وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم ، وأشهدهم على أنفسهم ، ألست بربكم ؟ قالوا : بلى ^(٢) »

لأن إقرارهم بأنه ربهم ، يستلزم ذلك إسقاط التدبير معه ، فهذه معاقدة كانت قبل أن تكون النفس التي هي محل الاضطراب المدبرة مع الله تعالى ، ولو بقي العبد على تلك ^(٣) الحالة الأولى التي هي كشف الغطاء ووجود الحضرة ، لما أمكنه أن يدبر مع الله ،

فلما أسدل الحجاب ، وقع التدبير والاضطراب ؛ فلأجل ذلك أهل المعرفة بالله ، المشاهدون لأسرار الملكوت ، لا تدبر لهم مع الله .

إذ وجود المواجهة أبقى ^(٤) لهم ذلك ، وفسخ عزائم تدبيرهم ، وكيف يدبر مع الله عبد هو في حضرته ، ومشاهد لكبرياء عظمتة ؟

(١) كلمة : معه لم توجد في فرويته .

(٢) الآية : ١٧٢ من سورة الاعراف .

(٣) وفي فرويته : على الحالة الأولى .

(٤) وفي نسخه : أنا لهم ذلك .

(وبال التدبير والاختيار وخطره) *

قائدة : اعلم أن التدبير والاختيار ، وباله عظيم ، وخطره جسيم ،
وذلك : أنا نظرنا فوجدنا أن آدم عليه السلام ، إنما حمله على أكل
الشجرة تدبيره لنفسه ، وذلك : أن الشيطان قال لآدم ^(١) وحواء ،
عليهما السلام ، كما قال الله تعالى :

« وقال مانها كما ربكما عن هذه الشجرة ، إلا أن تكونا ملكين
أو تكونا من الخالدين ^(٢) »

ففكر آدم عليه السلام في نفسه ، فلم أن الخلود في جوار الحبيب
هو المطلوب الأسنى ، وانتقاله من الآدمية إلى وصف الملكيه ^(٣) ، إما
أن يكون ^(٤) لأن وصف الملكيه ^(٥) أفضل ، أو ظن ^(٦) آدم عليه
السلام ، أن ذلك أفضل .

* العنوان من عمل المحقق

(١) وفي فروينه . أن الشيطان قال له وحواء .

(٢) الآية : ٢٠ من سورة الأعراف

(٣) وفي نسخه (١) إلى وصف الملائكة .

(٤) وفي فروينه : إما أن يكون لإجلال

(٥) وفي نسخه (١) الملائكة .

(٦) وفي فرونيه . إذا ظن

فلما دبر عليه ^(١) السلام في نفسه هذا التدبير ، أكل من الشجرة
(فأأتى إلّا من عين وجود التدبير ^(٢)) ، وكان مراد الحق منه ذلك
ليزله إلى الأرض ، ويستخلقه فيها ، فكان هبوطاً في الصورة ، وترقياً ^(٣)
في المعنى . ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

« والله ما أنزل الله آدم إلى الأرض ، لينقصه ، وإنما أنزله إلى
الأرض ليكمله »

فلم يزل آدم عليه السلام راقباً إلى الله تعالى ، تارة على معراج
التقريب والتخصيص ، وتارة على معراج الذلة والمسكنة ، وهو في ^(٤)
التحقيق أتم .

ويجب على كل مؤمن أن يعتقد أن النبي والرسول ، لا ينتقلان من
حالة إلى حالة ^(٥) أكمل منها .

وانهم ههنا قوله سبحانه وتعالى :

-
- (١) وفي فروينه : فلما دبر آدم عليه السلام نفسه .
(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه [فأأتى عليه إلّا من وجود التدبير] .
(٣) وفي فروينه . ورقياً . وفي نسخة (١) ترقياً .
(٤) وفي فروينه . وهي في التخصيص أتم .
(٥) وفي فروينه : إلّا إلى أكمل .

والآخرة خير لك من الأولى ^(١) .

قال ابن عطية ^(٢) :

« وللحالة الثانية ، خير لك من الأولى » .

وإذ قد عرفت هذا فاعلم أن الحق سبحانه وتعالى له التدبير والمشئمة
وكان قد سبق من تدبيره شيئاً ، أنه لا بد أن يعمر الأرض ببنى ^(٣)
آدم ، وإن يكون منهم كما شاء .

« منهم محسن ، وظالم لنفسه مدين ^(٤) » .

وكان من تدبير حكمته : أن لا بد من تمام ذلك ، وظهوره إلى عالم
الشهادة ، فأراد الحق سبحانه أن يكون تناول آدم للشجرة سبباً لنزوله

(١) الآية : ٣ من سورة الضحى .

(٢) وابن عطية هو محمد بن علي بن عطية الحارثي أبو طالب : واعظ
فقيه اشتهر بمسكه ورحل إلى بغداد ، فتوفي بها سنة ٣٨٦ هـ - ٩٩٦ م .
انظر الاعلام للزركلي ج ٣ ص ١٤٤ . ووفيات الاعيان لابن خلكان

(٣) وفي نسخة (١) أن يعمر الأرض ببنى آدم ، ولعل الأصل ببنى آدم .

(٤) وهذا اقتباس من قول الله سبحانه وتعالى في سورة الصافات :
ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين [.

إلى الأرض ، ونزوله إلى الأرض سبباً لظهور مرتبة الخلافة التي من عليه بها .

ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه :

« أكرم بها مصيبة أورثت الخلافة [وسنت التوبة لمن بعده إلى يوم القيامة ^(١)] .

وكان نزوله إلى الأرض بحكم قضاء الله تعالى ، قبل أن يخلق السموات والأرض .

قال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه :

« والله لقد أنزل الله آدم إلى الأرض ، قبل أن يخلقه ، كما قال سبحانه : « إني جاعل في الأرض خليفة ^(٢) » .

فمن حسن تدبير الله تعالى لآدم ، أكله من الشجرة ، ونزوله إلى الأرض ، وإكرام الله تعالى إياه بالخلافة والإمامة .

وإذ قد انتهى بنا المقال إلى ها هنا ، فلنتبع القوائد والخصائص التي منحها آدم عليه السلام في هذه الواقعة ، لنعلم ^(٣) أن لأهل الخصوص

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٢) الآية : ٣٠ من سورة البقرة .

(٣) وفي فروينه لم توجد كلمة لنعلم وذكرها أصح ليستقيم المعنى .

مع الله حالا ليست لمن^(١) سوام ، والله فيهم تدير لايتوجه به
لما^(٢) عدام .

ففى أكل آدم من الشجرة ، ونزوله الى الأرض فوائد ، منها :
أن آدم وحواء عليهما السلام كانا فى الجنة فتعرفا اليهما بالرزق
والعطايا ، والإحسان ، والنعماء فأراد الحق سبحانه وتعالى ، من خفى
لطفه فى تديره أن يأكلا من الشجرة ، ليتعرف لهما^(٣) بالحلم والستر
والمغفرة والتوبة والاجتنائية .

أما الحلم^(٤) : فلأنه لم يعاجلها بالعقوبة حين فعلا [والحليم هو الذى
لا يعاجل^(٥)] بالعقوبة على ما صنعت ، بل يمهك ، إما الى عفوه
وانعامه ، وإما الى سطوته^(٦) وانتقامه .

-
- (١) لمن غير موجود فى فروينه وذكرها أصح ليستقيم المعنى .
(٢) وفى فروينه : لمن .
(٣) وفى نسخة : ليتعرف إليهما .
(٤) وفى فروينه : الثانى الحلم ، فإنه سبحانه وكذلك فى (١)
وهو الأصح .
(٥) ما بين القوسين من نصه فى فروينه [والحليم هو الذى لا يعاجلك]
(٦) وفى فروينه . وإما إلى عقوبته .

الثاني^(١) : هو أن الله سبحانه وتعالى ، تعرف لهما بالستر ، وذلك .
أنهما^(٢) لما أكلتا منها ، وبدت لهما سوءاتهما بزوال ملابس الجنة ،
سترهما بورقها ، كما قال الله تعالى :

« وَطَفَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ »^(٣)

فكان ذلك من وجود ستره .

الثالث^(٤) : هو أنه أراد الحق سبحانه وتعالى ، أن يعلمه باجتماعه
له ، وينشأ عن اجتماعه^(٥) مقامان .

التوبة إليه ، والهداية من عنده .

فأراد الحق سبحانه ، أن يعرف آدم عليه السلام باجتماعه له ،
وسابق عايته فيه ، فقصى عليه بأكل الشجرة ، ثم لم يجعل أكله إياها
سبيلا^(٦) لإعراضه عنه ، ولا قطع مدده منه ، بل كان^(٧) في ذلك .

(١) وفي فروينه والثالث وهو أنه

(٢) وفي فروينه أنه ولكن الأصح أنهما .

(٣) الآية ٢٢ من سورة الإعراف

(٤) وفي فروينه : الرابع وهو أنه لما أراد سبحانه أن يعرفه باجتماعه له .

(٥) وفي فروينه : وينشأ عن الاجتماعية وكذلك في (١)

(٦) وفي نسخة فروينه : سببا

(٧) وفي فروينه بل فكان في ذلك .

أظهر لوده سبحانه وتعالى فيه ، وعنايته به ، كما قالوا :

« من سبقت له العناية ، لم تضره الجناية ،

ووب ود تقطعه الخيانة ، والود الحقيقي : هو الذى يدوم لك من
الواد لك موافقا كنت أو مخالفا ، وليس فى قوله تعالى : « ثم اجتباه ربه
دليل على حدوث اجتبائية ^(١) الحق فيه بل كان ^(٢) قبل وجوده ، وإما
الذى حدث بعد الذنب ، ظهور أثر الاجتبائية من الله له ، فهو الذى
قال فيه الحق سبحانه وتعالى :

« ثم اجتباه ربه ^(٣) »

أى ^(٤) أظهر له أثر الاجتبائية فيه ، والعناية به [بتيسيره للتوبة
إليه ، والهداية ^(٥)] من عنده ، فصار فى قوله تعالى :
« ثم اجتباه ربه ، فتاب عليه وهدى » تعريفات ثلاث :

(١) وفى نسخة اجتبائية الحق فيه.

(٢) كان غير موجودة فى فروينه

(٣) الآية ١٢٢ من سورة طه

(٤) وفى فروينه ثم أظهر

(٥) وردت هذه العبارة فى فروينه فيسره للتوبة والهدى

الاجتبائية ، والتوبة التي هي نتيجتها ، والهدى الذي ^(١) هو
نتيجة ^(٢) التوبة ، فافهم .

ثم أنزله إلى الأرض فتعرف له بحكمته ^(٣) كما تعرف له في الجنة بيواهر
قدرته ، وذلك : لأن الدنيا محل الوسائط والأسباب ، فلما نزل آدم عليه
الصلاة والسلام إلى الأرض . علم الحراثة ، والزراعة ، وما يحتاج إليه من
أسباب عيشته ليحققه الله تعالى بما أعده به من قبل أن ينزل بقوله :
« فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى » ^(٤)

والمراد بقوله تعالى . « فتشقى » تعب الظواهر ، لا الشقاوة التي هي
ضد السعادة .

والدليل على ذلك قوله تعالى : « فتشقى » ولم يقل فتشقىا .
لأن المتاعب والكلف ، إنما هي على الرجال دون النساء ، كما
قال تعالى :

« الرجال قوامون على النساء ، بما فضل الله » ^(٥)

-
- (١) الذي ساقط من (١).
(٢) وفي فروينه الذي هو ينتج
(٣) وفي فروينه فتعرف له فيها
(٤) الآية ١١٧ من سورة طه
(٥) الآية ٣٤ من سورة النساء .

ولو كان المراد شقاء بالقطيعة ^(١) ، أو وجود الحجة لقال : « فتشقيا »
فدل الإفراد على أنه ليس الشقاء هنا بقطيعة ^(٢) ولا إبعاده مع أنه لو ورد كذلك
لجئناه على الظن الجميل وأرجعناه إلى المتاعب الظاهرة على التأويل .
(أكل آدم للشجرة عليه السلام لم يكن عنادا *)

فائدة جلية :

اعلم أن أكله ^(٣) عليه السلام للشجرة لم يكن عناداً ولا خلافاً ،
فإما أن يكون نسي الأمر فتساوى الأكل وهو له غير ذاكر وهو قول
بعضهم ، ويحمل عليه قوله تعالى :

« ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً » ^(٤) .
أو إن كان تناوله ^(٥) ذاكراً للأمر ، فهو إنما تناوله لأنه قيل له :

(١) وفي فرويته بالقطعه ووجود الحجة ، وكذلك في نسخه (١)
(٢) وفي فرويته ليس الشقاء هنا بقطعه
* من عمل المحقق .

(٣) وفي نسخة : أكل آدم عليه السلام للشجرة .

(٤) الآية : ١١٥ من سورة طه .

(٥) وفي فرويته : يتناول .

« ما نها كما ربكما عن هذه الشجرة ^(١) إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين » .

فلجبه في الله ، وشغفه به ، أحب ما يؤديه إلى الخلود في جواره ، والبقاء عنده ، أو ما يؤديه إلى الملكية ^(٢) . لأن آدم صلى الله عليه وسلم ، عين قرب الملكية من الله ، فأحب أن يأكل من الشجرة لينال رتبة الملكية التي هي أفضل ، أو التي هي في ظنه كذلك على اختلاف أهل العلم وأهل المعرفة أيضاً ، أيهما أفضل ؟ الملكية ، أم النبوة ^(٣) لاسيما وقد قال سبحانه وتعالى :

« وقاسمهما إني لكأ لمن الناصحين » ^(٤) .

قال آدم عليه السلام :

« ما ظننت أن أحداً يحلف بالله كاذباً » . فكان كما قال تعالى :

« فدلّاهما بغرور » .

(١) من الآية ٢٠ سورة الأعراف .

(٢) كل ما ذكر في هذا الفصل بكلمة « الملكية ورد في النسخ المخطوطة بلفظ الملائكة .

(٣) وفي قروينة . « الأنبياء وكذلك نسخة (١)

(٤) الآية ٢١ من سورة الأعراف .

فائدة :

اعلم أن آدم عليه السلام [لم يكن لشيء مما كان يأكله^(١)] [أذى، بل كان رشحا كرشح المسك، كما يكون أهل الجنة في الجنة، إذا دخلوها، لكنه لما أكل من الشجرة المنهى عنها، أخذته بطنه، فقبل له: يا آدم أين؟

على الأسرة، أم على الحبال، أم على شاطئ الأنهار؟ إنزل إلى الأرض التي يمكن ذلك فيها، فإذا كان ما به المصيبة، وصلت إليه آثارها، فكيف لا تؤثر المصيبة في الفاعل بها^(٢) فافهم.

(تنبيه واعتبار)

اعلم أن كل شيء منهى عنه، فهو شجرة، والجنة هي حضرة الله، فيقال لآدم قلبك، ولحواء نفسك، ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين.

لكن آدم عليه السلام، محفوف^(٣) بالعناية، لما أكل من الشجرة

(١) ما بين القوسين ورد في (١) [لم يكن شيئا مما يأكله]

(٢) وفي فرويته . الفاعل لها .

العنوان من عمل المحقق

(٣) وفي فرويته محفوظ

أنزل إلى الأرض ، للخلافة ، وأنت إذا أكلت من شجرة^(١) النهى ،
أنزلت إلى أرض القطيعة^(٢) ، فافهم .

فإن تناولت شجرة النهى ، أخرجت من جنة المواقفة ، إلى وجود
أرض القطيعة ، فيشتق قابك ، وإنما يلاقى الشقاء وقت القطيعة القلب
لا النفس ، لأن وقت القطيعة يكون فيه ملائمت النفوس من ملذوذاتها
وشهواتها ، وانهما كها في غفلاتها .

(ترتيب وبيان^(٣))

اعلم أن الله تعالى تعرف لآدم عليه السلام ، بالإيجاد فناداه يا قدير
ثم تعرف له بتخصيص^(٤) الإرادة ، فناداه يا مريد .
ثم تعرف له بحكمه^(٥) في نهيه عن أكل الشجرة ، فناداه يا حاكم^(٦)
ثم قضى بأكلها ، فناداه يا قاهر .

- (١) وفي نسخة (١) أكلت من الشجرة أنزلت
- (٢) كل ماورد في هذا الفصل بلفظ القطيعة ، ورد في جميع
المخطوطات بلفظ القطعه .
- (٣) وفي فروينه : تنبيه .
- (٤) وفي فروينه : بتخصيصه .
- (٥) وفي نسخة : بحكمته لما نهاه .
- (٦) وفي فروينه : يا حكيم .

ثم يعاجله بالعقوبة إذ أكلها ، فناداه يا حلیم .
ثم لم يفضحه في ذلك فناداه يا ستار .
ثم تاب عليه بعد ذلك ، فناداه يا تواب .
ثم أشهده أن أكله من الشجرة ^(١) لم يقطع عنه وده فيه ^(٢)
فناداه يا ودود .
ثم أنزله إلى الأرض ، ويسر له أسباب المعيشة ، فناداه يا لطيف .
ثم قواه على ما اقتضاه منه ، فناداه يا معين ^(٣) .
ثم أشهده سر الأكل والنهي والنزول ، فناده يا حكيم .
ثم نصره على العدو ، والمكائد له ، فناداه يا نصير .
ثم ساعده على أعباء تكاليف ^(٤) العبودية ، فناداه يا ظهير .
فما أنزله إلى الأرض إلا ليكمل له وجود التصريف ^(٥) ، ويقيمه
بوظائف التكليف ، فتكملت في آدم عليه السلام العبوديتان :

-
- (١) وفي فروينه . أكله للشجرة .
(٢) كلمة : فيه لم توجد في لسخه (١)
(٣) وفي فروينه . ياقوى .
(٤) وفي فروينه : تكليف .
(٥) كل ما ذكر في هذا الفصل من لفظ التصريف فإنه ذكر في
النسخ المخطوطة : التعريف .

عبودية التصريف ، وعبودية التشكيل ، فمقامت منه الله عليه ،
وتوفر إحسانه إليه ، فافهم .

(مقام العبودية •)

انطلاق :

اعلم أن أجل مقام أقيم العبد^(١) فيه : مقام العبودية ، وكل
المقامات ، إنما هي كالخدمة لهذا المقام ، والدليل على أن العبودية أشرف
مقام ، قول الله سبحانه وتعالى :

« سبحانه الذي أسرى بعبده إيليا^(٢) » .

« وما أنزلنا على عبدنا^(٣) » .

« كهيمن ذكر رحمة ربك عبده ذكريا^(٤) » .

• من عمل المحقق .

(١) وفي فروينه : أقيم فيه العبد .

(٢) الآية الأولى من سورة الإسراء .

(٣) الآية : ١٤١ من سورة الأنفال .

(٤) الآية : ٢١ من سورة مريم .

« وأنه لما قام عبد الله يدعوه ^(١) » .

ولما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بين أن يكون نبياً ملكاً
أو نبياً عبداً ، اختار ^(٢) العبودية ، لله تعالى ، ففي ذلك أدل دليل على أنها
من أفضل المقامات ، وأعظم القربات .

وقال صلى الله عليه وسلم :

« إنما أنا عبد لا آكل متكئاً ، إنما أنا عبد الله ، آكل كما يأكل
العبيد » ^(٣)

(١) الآية : ١٩ من سورة الجن .

(٢) وفي فروينه : فاختر .

(٣) الحديث صحيح أخرجه الترمذى ، وراوه البخارى
عن أبى جحيفة رضى الله تعالى عنهما بلفظ (أما أنا فلا آكل متكئاً .
وفي رواية البزار عن ابن عمر رضى الله عنهما وأبو بكر الشافعى في
فوائده من حديث البراء رضى الله عنه : (إنما أنا عبد آكل كما يأكل
العبيد ، . وما يؤيد أفضلية مقام العبودية قول العلماء : لو كان للنبي صلى
الله عليه وسلم اسم أشرف منه . لسماه به في الحالة عليه) وقول
القشيري رضى الله عنه : (لما رفعه الله تعالى إلى حضرة السفيه ، وأرقاه
فوق السكواكب العلوية ، ألزمه اسم العبودية تواضعا للآمه ، انظر
تفسير القرطبي ج ١٠ ص ٢٠٥ . وقول العلماء أيضا : (لما كانت
العبادة أشرف الخصال والتسمى بها أشرف الخطط ، سمى نبيه عبداً)

وقال صلى الله عليه وسلم :

« أنا سيد ولد آدم ولا فخر » ^(١)

سمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول :

« ولا فخر ، أى لا أفتخر بالسيادة إنما الفخر لى بالعبودية لله تعالى ،
ولأجلها كان الإيجاد »

وقال تعالى :

« وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » ^(٢)

والعبادة ظاهر العبودية ، والعبودية روحها .

وإذ قد ^(٣) فهمت هذا فروح العبودية وسرها إنما هو ترك
الإختيار ، وعدم منازعة الأقدار ، فتبين من هذا أن العبودية ترك
التدبير والاختيار ^(٤) مع الربوبية ، فإذا كان لا يتم مقام العبودية الذى .

(١) الحديث أخرجه مسلم عن أب هريرة رضى الله عنه . وفى
رواية لآنى داود ومسلم عن أبى هريرة قال : (أنا سيد ولد آدم يوم
القيامة وأول من ينشق عنه القبر ، وأول شافع وأول مشفع ،

(٢) الآية : ٥٦ من سورة الذاريات .

(٣) وفى نسخة (١) إذا فهمت .

(٤) وفى فروينه لم توجد كلمة : والاختيار .

هو أشرف المقامات إلا بترك التدبير ، لتحقيق على العبد أن يكون له
تاركها ، وللتسليم لله تعالى وللتفويض له سالكا ، ايصل إلى مقام
الأكمل ، والمنهج الأفضل .

وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أبا بكر ^(١) رضى الله عنه ،
يقرأ ، ويخفض ^(٢) صوته ، وعمر ^(٣) رضى الله عنه يقرأ ويرفع صوته ،
فقال لأبي بكر .

(١) وهو أبو بكر الصديق الخليفة الأول لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ، ورضى الله عنه . واسمه عبد الله ، ولقب بعتيق وبالصديق .
وكنيته أبو بكر : وجهور أهل النسب على أن اسمه الأصلي عبد الله
سماه به النبي صلى الله عليه وسلم ، لما أسلم ، وكان اسمه من قبل عبد
الكعبة . وهو أشهر من أن يعرف . وتاريخه العاقل بالمجد والفخار
وسيرته العطرة بالثناء عليه من رسول الله ، وصحبته الشريفة للنبي الكريم
كل ذلك يجعله دائماً وضوح واضح وشهرة مشهورة رضى الله عنه وأرضاه .
وإن أردت معرفة الكثير عنه فاقرا كتب السيرة والتاريخ الإسلامى ،
وأبو بكر الصديق الخطيب .

(٢) وفي فروينه : يخفى .

(٣) هو ثان الخلفاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو أمير
المؤمنين أبو حفص عمر بن الخطاب ، وهو أول من سمي أمير المؤمنين =

لما خفضت صوتك؟ فقال :

قد أسمعت لمن ناجيت .

وقال لعمر :

لما رفعت صوتك؟ فقال :

أوقظ^(١) الوسنان ، وأطرد الشيطان .

فقال لأبي بكر : ارفع قليلا . وقال لعمر : اخفض قليلا .

فكان شيخنا أبو العباس رحمه الله تعالى يقول :

ها هنا أراد النبي صلى الله عليه وسلم ، أن يخرج كل واحد منهما
عن مراده لنفسه ، لمراده صلى الله عليه وسلم .

وقد كناه عليه الصلاة والسلام بأبي حفص ، أسلم منه ست من البعثة ،
وهاجر إلى المدينة قبل قدومه صلى الله عليه وسلم وشهد المشاهد كلها .
وفتح الشام ومصر والعراق والموصل وغيرها والكوفة والبصرة ،
وولى القضاء في الأمصار ودون الدواوين وتزوج النبي صلى الله عليه
وسلم ابنته حفصة . ومات شهيدا قتله أبو لؤلؤة ، وهو يصلي صلاة
الفجر رضى الله تعالى عنه .

(١) وفي فروينه : أوقض الوسنان .

تنبيه : تفطن رحمك الله لهذا الحديث ، تعلم ^(١) منه أن الخروج عن الإرادة ، هي أفضل العبادة ، لأن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما كل واحد منهما قد أبان لما سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عن صحة قصدهما وبعد ذلك أخرجهما رسول الله عليه الصلاة والسلام ، عما أرادا لأنفسهما مع صحة قصده ^(٢) إلى اختيار رسول الله عليه الصلاة والسلام ^(٣) .

(بنو إسرائيل والتهيه)

فائدة :

اعلم أن بنى إسرائيل لما دخلوا التهيه ، ورزقوا المن والسلوى ، واختار الله تعالى لهم ذلك رزقا ورتقهم إياه ، يبرز من عين المنة من غير تعب منهم ولا نصب ، فرجعت نفوسهم الكثيفة لوجود إلف العادة والغيبة عن شهود تدبير الله تعالى إلى طلب ما كانوا يعتادونه ، فقالوا : «الندع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها، وقثائها، وفومها ، وعدسها» وبصلها ، قال :

أأستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير ؟

(١) وفى فروقية : تعلم .

(٢) وفى نسخة : مع صحة قصدهما وذلك هو الصحيح .

(٣) وفى قرويته : اختيار رسول الله له .

* العنوان من عمل المحقق

اهبطوا مصرأ فإن لكم ما سألتم ، وضربت عليهم الذلة والمسكنة ،
وياءموا بغضب من الله »^(١)

وذلك^(٢) لأنهم تركوا ما اختار الله لهم مما يليق^(٣) ، لما اختاروه
لأنفسهم ، فقليل لهم على طريق التوبيخ لهم :^(٤)

« أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير ؟ اهبطوا مصرا »
مظاهر التفسير : أتستبدلون الثوم والبصل والعدس ، بالبن والسلوى
وليس النوعان سواء فى اللذة^(٥) ، ولا فى سقوط المشقة ؟

ومر الاعتبار : أتستبدلون مرادكم لأنفسكم بمراد الله لكم ؟
أتستبدلون الذى هو أدنى ، وهو ما أردتموه ، بالذى هو خير ، وهو
ما أراد الله لكم ؟

اهبطوا مصرا فإن ما أنتم^(٦) اشتبهتموه لا يليق أن يكون إلا فى
الأمصار .

(١) البقرة آية : ٦١ .

(٢) وذلك : غير موجودة فى فروينه .

(٣) وفى نسخة : ما يليق وكذلك فى نسخة (١)

(٤) لهم غير موجودة فى فروينه :

(٥) وفى فروينه : فى اللذاعة .

(٦) أنتم : لم توجد فى فروينه

وفي سر الاعتبار : اهبطوا عن سماء التفويض ، وحسن الاختيار^(١)
والتدبير منا لكم إلى أرض التدبير والاختيار منكم لأنفسكم موصوفين
بالنلة والمسكنة ، لاختياركم مع الله ، وتدبيركم لأنفسكم مع تدبير الله .
ولو أن هذه الأمة هي الكائنة في التية ، لماقات معال بني إسرائيل
لشفوف أنوارهم ، ونفوذ أسرارهم .

الأتري (أن بني إسرائيل في ابتداء الأمر قالوا لموسى عليه السلام :
وهو كان سبب التيه لهم^(٢))

« إذهب أنت وربك فقاتلا ، إنا هاهنا قاعدون^(٣) »

وقالوا في آخره :

« ادع لنا ربك^(٤) »

فأبوا في الأول عن امثال أمر الله ، وفي الآخر ، اختاروا لأنفسهم
غير ما اختار الله بهم ، وكثيرا ما تكرر منهم ما يدل على بعدهم عن
مصدر الحقيقة .

(١) وفي نسخة : وحسن التدبير منا لكم .

(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه (أن بني إسرائيل قالوا في ابتداء

هذا الأمر وهو كان سبب التيه لموسى صلوات الله عليه)

(٣) هذه الآية رقم : ٢٤ من سورة المائدة .

(٤) في آية : ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ من سورة البقرة .

وسواء الطريقة في قولهم : « أرنا الله جهرة ^(١) » ، وفي قولهم لموسى عليه السلام بعد ^(٢) ، ولم ينشف بلل البحر من أقدامهم ، حين فرق لهم لما عبروا على قوم يعكفون على أصنام لهم ، فقالوا ^(٣) :

« اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة ^(٤) » .

فكانوا كما قال موسى عليه السلام :

« قال إنكم قوم تجهلون ^(٥) » ،

وكذلك قوله تعالى :

« وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة ، وظنوا أنه واقع بهم ، خذوا ما آتيناكم بقوة ^(٦) » .

وهذه الأمة نتق فوق قلوبها جبال الهيبة والعظمة ، (فأخذوا الكتاب

(١) الآية ١٥٣ من النساء .

(٢) وفي فروينه . وبعد .

(٣) وفي فروينه . قالوا يا موسى .

(٤) آية ١٣٨ من الأعراف

(٥) آية ١٣٨ من الأعراف

(٦) الأعراف آية ١٧١

بقوة الإيمان ، فثبتوا لذلك وأيدوا لما هنالك ، وحفظوا من عبادة العجل وغير ذلك ^(١) لأن الله تعالى ، اختار هذه الأمة واختار لها وأثنى عليها بقوله :

« كنتم خير أمة أخرجت للناس ^(٢) »

وقوله تعالى :

« وكذلك جعلناكم أمة وسطا ^(٣) » . أى عدولا ^(٤) خيارا

(أفضل الكرامات وأجل القربات)

فقد ^(٥) تبين لك من هذا أن التدبير والاختيار ، من أشد الذنوب .

والأوزار

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه (فأخذوا الكتاب بذلك الإيمان لذلك أيدوا لما هنالك ، وحفظوا من عبادة من عبد منهم العجل وغير ذلك)

✽ العنوان من عمل المحقق

(٢) الآية ١١٠ من سورة آل عمران

(٣) الآية ١٤٢ من سورة البقرة .

(٤) وفي فروينه : عدولا . (٥) وفي نسخة : يتبين .

فإذا أردت أن يكون لك من الله اختيار فاسقط معه الإختيار .
وإن أردت أن يكون لك حسن التدبير ، فلا تدع معه وجود التدبير
وإن أردت الوصول إلى المراد ، فذلك بأن لا يكون ^(١) معه مراد
ولذلك لما قيل لأبي يزيد ^(٢)
ما تريد ؟ قال :

« أريد أن لا أريد » اهـ

(١) وفي فروينه : بأن لا يكون لك معه مراد .
(٢) هو أبو يزيد بن طيفور بن عيسى البسطامي . كان جده
مجوسيا أسلم . وكانوا ثلاثة إخوة : آدم ، وطيفور ، وعلي ، وكلهم كانوا
زهادا عبادا : وكان أبو يزيد أجملهم حالا : ومن كلامه يقول :
لو نظرتم إلى رجل أعطى من السكرامات حق يرتقى في الهواء فلا
تفتروا به حق تنظروا كيف تجدونه عند الأمر والنهي ، وحفظ
الحدود ، وأداء الشريعة . وعن الحسن بن علي قال سئل أبو يزيد بأي
شيء وجدت هذه المعرفة ؟ فقال بطن جامع ، وبدن عار ، قيل إنه مات
سنة إحدى وستين ومائتين . وقيل أربع وثلاثين ومائتين رضي الله عنه ،
انظر الرسالة التفسيرية تحقيق شيخنا العارف بالله تعالى
الدكتور عبد الحلیم محمود ، الدكتور محمود بن شريف ج ١ ص ٨٠

فلم تكن أمنية من الله ، ولا طلبته ^(١) منه إلا سقوط الإرادة معه ، لعلمه أنها أفضل الكرامات ، وأجل القربات .

وقد يتفق للمخصص الكرامات الظاهرة ، وبقايا التدبير كامن فيه .
فالكرامة الكامنة الكاملة ^(٢) الحقيقية ، إنما هي : ترك التدبير مع الله ، والتفويض لحكم الله .

ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

إنما هما كرامتان جامعتان محيطتان :

كرامة الإيمان لمزيد ^(٣) الإيقان ، وشهود العيان ، وكرامة العمل على الاقتداء والمتابعة ، ومجانبة الدعاوى والمخادعة .

فمن أعطيها ثم جعل يشاق إلى غيرها فهو عبد مفتر ^(٤) كذاب
أوذ وخطأ بالعلم ^(٥) والعمل بالصواب ، وكل كرامة لا يصحبها الرضا

(١) وفي فروينه : ولا طلبه .

(٢) كلمة الكاملة : غير موجودة في فروينه .

(٣) وفي فروينه : بمريد الإيقان .

(٤) وفي نسخة (١) مفتر كذاب

(٥) وفي فروينه : في العلم والعمل .

من الله تعالى ، وعن الله ، فصاحبها مستدرج مغرور ، أو نا قص ، أو هالك مشهور اهـ .

فاعلم ^(١) أن الكرامة لا تكون كرامة حتى يصحبها الرضا عن الله ، ومن لازم الرضا عن الله ، ترك التدبير معه ، وإسقاط الاختيار بين يديه .

واعلم أنه قد قال بعضهم :

« إن أبا يزيد رحمه الله ، لما أراد أن لا يريد ، فقد أراد » اهـ

وهذا قول من لا معرفة عنده ، وذلك : لأن أبا يزيد إنما أراد أن لا يريد ، لأن الله تعالى اختار له وللعبد أجمع ، عدم ^(٢) الإرادة معه ، فهو في إرادته أن لا يريد ، موافق لإرادة الله تعالى له .
ولذلك ^(٣) قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

« وكل مختارات الشرع ، وترتيباته ، ليس لك منها ^(٤) شيء »
واسمع وأطع .

(١) وفي فروينه : فاعلمك .

(٢) يشهد لهذا قوله تعالى : « وما تشاءون إلا أن يشاء الله .

(٣) وفي فروينه : لذلك قال الشيخ .

(٤) وفي نسخة . ليس لك منه شيء .

وهذا موضع الفقه الرباني ، والعلم اللدني ، وهو أرض لتنزل علم الحقيقة المأخوذ عن الله ، لمن استوى « ١ » .

فأفاد الشيخ بهذا الكلام : (أن كل مختار للشرع ، لا يناقض ^(١))
اختياره مقام العبودية المبني على ترك الاختيار ، لئلا ينغدع عقل قاصر
عن درك الحقيقة بذلك ، فيظن أن الوظائف ^(٢) والأوراد ، ورواتب
السنن ، وإرادتها ، يخرج بها العبد عن صريح العبودية ، لأنه قد اختار .
(فبين الشيخ رحمه الله تعالى ، أن كل مختارات ^(٣)) الشرع ،
وترتيباته ، ليس لك منها ^(٤) شيء ، وإنما أنت مخاطب أن تخرج عن
تدبيرك لنفسك ، واختيارك لها ، لا عن تدبير الله ورسوله لك ، فافهم .
فقد علمت إذا أن أبا يزيد ، ما أراد أن لا يريد ، إلا لأن الله تعالى
أراد منه ذلك .

فلم تخرجه هذه الإرادة ، عن العبودية المقتضاة منه ، فقد علمت أن

-
- (١) وفي نسخة (١) كل مختارات الشرع لا تناقض .
(٢) وفي نسخة : الوظائف والأصح الوظائف
(٣) ما بين القوسين نصه في فروينه [قال الشيخ : إن كل مختارات]
(٤) وفي فروينة . ليس لك منه شيء .

الطريق الموصلة إلى الله تعالى ، هي نحو الإرادة ^(١) ، ورفض
المشيئة ^(٢) ، حتى قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :
« ولن يصل الولي إلى الله ، ومعه تدبير من تدبيراته ، واختيار
من اختياراته » اهـ .

وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله تعالى يقول :
« ولن يصل العبد ^(٣) إلى الله تعالى ، حتى تنقطع عنه شهوة الوصول
إلى الله تعالى » اهـ .

يريد والله أعلم :
أن ^(٤) تنقطع عنه انقطاع أدب ، لا انقطاع ملل .
أو لأنه يشهد إذا قرب إبان وصوله ، عدم استحقاقه لذلك ، واستحقاقه
لنفسه أن يكون أهلاً لما هنا لك ؛ فتقطع عنه شهوة الوصول لذلك ،
لأملل ، ولا سلوا ، ولا اشتغالا عن الله تعالى بشيء دونه .

-
- (١) وفي فروينه : الإرادات .
(٢) وفي نسخة : المشيئات .
(٣) وفي نسخة : الولي .
(٤) أن : لم توجد في فروينه ولا في (١) .

فإذا أردت الإشراف والتنوير ، فعليك بإسقاط التدبير ، واسلك إلى
الله كما سلكوا ، تدرك ما أدركوا .

[اسلك مسالكهم ، واتبع مناهجهم ، وألق عصاك فهذا جانب الوادى ^(١)]

ولنا في هذا المعنى في ابتداء العمر ، ما كتبت به لبعض إخواني :

أيأصاح هذا الركب قد سار مسرعاً

ونحن قمود ما الذي أنت صانع

أترضى بأن تبقى الخلف بـعدم

صريح الأمنى والغرام ينزع

وهذا لسان الكون ينطق جهرة

بأن جميع الكائنات قـواطع

وأن لا يرى وجه السيل سوى امرئ

رمى بالسوى لم تختبده المطامع

ومن أبصر الأشياء والحق قبلها

فغيب مصنوعاً بمن هو صانع

(١) ما بين القوسين جاء في فرويته : على نظم بيت من الشعر
[اسلك مسالكهم واتبع مناهجهم . . . وألق عصاك فهذا جانب الوادى]
وهو الأصح لاتفاق نظمه وانسجام قافيته .

بواده أنوار لمن كان ذاهباً
 وتحقيق أسرار لمن هو راجع
 فقم وانظر الأكوان والنور عنها
 فقبحر التداني نموك اليوم طالع
 وكن عبده والى القياد لحكمه
 وإياك تدبيراً فما هو نافع
 أنكم تدبيراً وغيرك حاكم
 أنت لأحكام الإله تنزع
 فمحنو إرادة وكل مشيئة
 هو الغرض الأقصى فهل أنت سامع
 كذلك (١) سار الأولون فأدركوا
 على أمرهم فليس من هو تابع
 على نفسه فليبك من كان طالباً
 وما لمت ممن يحب لوامع
 على نفسه فليبك من كان باكياً
 أيذهب وقت وهو باللهو ضائع

(١) وفي فرويته : فانظر .

(٢) وفي فرويته : لذلك سار الأولون .

أهم ما ياتزمه الموقنون واشرف ما يطلبه العابدون

اعلم وفقك الله ، أن لله عبادا خرجوا عن ^(١) التدبير مع الله بتأديبه الذي ادبهم ، وبتعليمه الذي علمهم ، ففسخت ^(٢) الأنوار عزائم تدبيرهم ، ودكت المعارف والأسرار (جبال اختيارهم) ^(٣) فنزلوا منزل الرضا ، فوجدوا نعيم المقام ، فاستعاثوا بالله ، واستصرخوا به ، خشية أن يشغلهم حلاوة الرضا فيميلوا إليها بمساكنة ، أو ينجحوا لها بمنزلة .

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

كنت في ابتداء أمرى ، أدبر ما أصنع من الطاعات وأنواع الموافقات .

فتارة أقول : إلزم البرارى والفقار وتارة أقول : ارجع إلى المدائن والديار ، لصحبة العلماء والأخيار .

• العنوان من عمل المحقق •

(١) وفي نسخة أخرى : من التدبير .

(٢) وفي فروينه : ففسخت الأنوار .

(٣) وفي فروينه (وجود اختياراتهم) .

فوصف لي (ولى من أولياء الله بأرض المغرب ^(١)) مجهل هنالك ،
فطلعت إليه ، فوصات إليه ليلا ، فكرمت أن أدخل عليه حينئذ ،
فسمعتة يقول :

اللهم إن قوما سألوك أن تسخر لهم خاتك فأعطيتهم ذلك ، فرفضوا
منك بذلك .

اللهم وإنى أسألك اعرجاج الخلق على حتى لا يكون ملجىء إلا إليك .
فقلت : يا نفس أنظري من أى بحر يغترف هذا الشيخ ؟
فأقمت حتى إذا كان الصباح ، دخلت عليه ، فسلمت عليه ، ثم
قلت : ياسيدى ؟

كيف حالك ؟ فقال :

أشكرو إلى الله من برد الرضا والتسليم ، كما تشكو أنت من حر
التدبير والاختيار . فقلت :

ياسيدى ؟ أما شكواى من حر التدبير والاختيار ، فقد ذقتة .

(١) وفي فروينه : ولى من الأولياء : والولى الذى وصف لسيدى .
أبى الحسن الشاذلى : هو الشيخ عبد السلام بن مشيش شيخه وأستاذه .
أنظر شرح الحكم العطائية لابن عباد ، تحقيق شيخنا العارف بالله الدكتور
عبد الحليم محمود ، الدكتور محمود بن الشريف وكتاب معالم الطريق إلى
الله للسيد محمود أبو الفيض المنوفى

[وأنا الآن فيه ^(١)] ، وأما شكواك من برد الرضا والتسليم ، فلم أفهمه ؟ فقال
« أخاف أن تشغلني حلاوتهما عن الله »

فقلت : ياسيدي ! سمعتك البارحة تقول :

اللهم إن قوما سألوك أن تسخر لهم خلقك فأعطيتهم ذلك فترضوا
منك بذلك ، اللهم وإني أسألك اعوجاج الخلق ^(٢) حتى لا يكون ملجئ
إلا إليك . فتبسم ثم قال :

« يا بني : عوض ما تقول : سخر لي خلقك ، قل :

« يارب كن لي »

[أرى إذا كانوا لك ، أيغنونك بشيء ؟ ^(٣)] فما هذا الجبن « اهـ

قائدة : اعلم أن هلاك ابن ^(٤) نوح عليه السلام ، إنما كان لأجل

(١) وفي فرويته : وأنا الآن أشتكي منه .

(٢) وفي نسخة : اعوجاج الخلق على

(٣) ما بين القوسين نصه في فرويته : (أرى إذا كان ذلك
أيغنونك شيء ؟)

(٤) وهو الابن الرابع واسمه : « يام » ، وكان كافرا دعاه أبوه عند
ركوب السفينة أن يؤمن ويركب معهم ولا يغرق مثل ما يغرق الكافرون
قال : (ساوى إلى جبل يعصني من الماء) . اعتقد بجهله أن الطوفان =

رجوعه إلى تدبير نفسه ، وعدم رضاه بتدبير الله ، الذي اختاره لنوح عليه السلام ، ومن كان معه في السفينة ، فقال له نوح عليه السلام :

« يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين .

قال : سأوى إلى جبل يعصمني من الماء .

قال : ^(١) لا عاصم اليوم من أمر الله ، إلا من رحم ^(٢) »

= لا يبلغ إلى رؤوس الجبال ، وأنه لو تعلق في رأس جبل لنجاه ذلك من الفرق ، فقال له أبوه نوح عليه السلام : لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم ، أى ليس شيء يعصم اليوم من أمر الله : « وحال بينهما الموج فكان من المفرقين » . أنظر تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٤٦

يقول بعض المفسرين أن ابن نوح هذا اسمه كنعان

أما صاحب كتاب « قصص الأنبياء » ، فإنه يقول : ولما أراد نوح دخول السفينة ، نادى ابنه وكان في معزل عنه وقال : (يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين) فأبى أن يلبى نداء والده المشفق لأنه لا يثق بصدق والده من أن كل من كان خارجا عن السفينة هالك (قال سأوى إلى جبل يعصمني من الماء) فهلك ذلك الولد ، اه قصص الأنبياء ص ٣٥

(١) وفي فرويته : فقال له نوح ، والتزام نص القرآن أولى .

(٢) الآية : ٤٢ ، ٤٣ من سورة هود

فآوى فى المعنى إلى جبل عقله ، ثم كان الجبل الذى اعتصم^(١) به
صورة ذلك المعنى القائم به ، فكان كما قال الله :

« وحال بينهما الموج فكان من المخرقين^(٢) »

فى الظاهر بالطوفان ، وفى الباطن بالحربان ، فاعتبراها العبد بذلك
فإذا تلاطمت عليك أمواج الأقدار ، فلا ترجع إلى جبل عقلك
الباطل^(٣) ، لئلا تكون من المخرقين فى بحر القطيعة^(٤) ولكن ارجع إلى
سفينة الاعتصام بالله ، والتوكل عليه^(٥)

« ومن يعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم^(٦) »

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه^(٧) »

-
- (١) وفى فروينه : استعصم به
(٢) الآية ٤٣ من سورة هود .
(٣) وفى فروينه كلمة الباطل لم توجد .
(٤) سبق أن قلنا كل ماورد بلفظ القطيعة فهو فى فروينه : القطعة
(٥) وفى نسخة : والتوكل على الله .
(٦) الآية : ١٠١ من آل عمران .
(٧) من الآية ٣ من سورة الطلاق .

فإنك إذا^(١) فعلت ذلك استوت بك سفينة النجاة على جودي الأمن،
ثم تهبط بسلامة القرية وبركات الوصلة عليك ، وعلى أمم ممن معك، وهي
هوالم وجودك ، فافهم ذلك ولا تكن من الغافلين ، واعبد ربك ولا تكن
من الجاهلين .

فقد علمت أن إسقاط التدبير والاختيار ، أهم ما يلتزمه الموقنون ،
ويطلبه العابدون ، وأشرف ما يتحلى به العارفون .

سألت بعض العارفين ، ونحن تجاه الكعبة ، فقلت له :

من أى الناحيتين يكون رجوعك ؟ فقال :

« لى مع الله عادة أن لا تجاوز إرادتى قدمى »

وقال بعض المشايخ :

« لو أدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار، وبقيت أنا^(٢)، لم يقع

عندى تمييز فى أى الدارين يكون قرارى » اهـ

فهذا حال عبد محبت اختياراته وإراداته ، فلم يبق له مع الله مراد

إلا ما أراد ، كما قال بعض السلف^(٣) .

(١) وفى نسخة فإنك إن فعلت .

(٢) وفى فروينه : . وبقيت لم يقع .

(٣) وفى نسخة : كما قال بعضهم .

« أصبحت وهواي في مواقع قدر الله »

قال أبو حفص^(١) الحداد ، رحمه الله تعالى :

« لي منذ أربعين سنة ، ما أقامني الله في حال فكرهته ولا نقلني إلى غيره فسخطته » .

وقال بعضهم :

« لي منذ أربعين سنة أشتي ، أن^(٢) لا أشتي ، لأترك ما أشتي
فلا أجد ما أشتي » .

(١) هو أبو حفص عمر بن مسلمة الحداد النيسابوري من قرية يقال لها : دكورد اباذي ، على باب مدينة نيسابور ، على طريق د بخاري كان أحد الأئمة والسادة ، مات سنة ثيف وستين ومائتين ، ومن كلامه : المعاصي يريد الكفر ، كما أن الحمى يريد الموت . ومن كلامه : من لم ين أفعاله وأحواله في كل وقت بالكتاب والسنة ، ولم يتهم خراطره فلا تعده في ديوان الرجال ، أنظر الرسالة التفسيرية . أما الامام الشعراي فقد ذكر في الطبقات الكثير من كلامه ، وبما ذكره عنه أنه كان رضي لله عنه يقول : من هو ان الدنيا على أن لا أخل بها على أحد ، وكان يقول : ما استحق اسم السخاء من ذكر العطاء ، ولحقه بقلبه ، اه وغير ذلك كثير في الطبقات .

(٢) وفي فروينه : أشتي أن أشتي .

فهذه قلوب تولى الله رعايتها، وأوجب حمايتها، ألم تسمع قوله تعالى :
« إن عبادى ليس لك عليهم سلطان ^(١) ؟ » .
لأن تحققهم بمقام العبودية أبى لهم الاختيار مع الربوبية ، وأن
يقارفوا ذنباً ، وأن ^(٢) يلبسوا عيباً .

وقال سبحانه وتعالى :

« إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ^(٣) » .
فقلوب ابس للشيطان عليها سلطان ، من أين يطرقها وساوس التدبير؟
أو يرد عليها وجود التكدير .

وفى الآية بيان أن من صحح الإيمان بالله ، والتوكل على الله ، فلا
سلطان للشيطان عليه ، لأن الشيطان إنما يأتيك من أحد وجهين :
إما بتشكيك في الاعتقاد ، وإما بركون إلى الخلق والاعتماد ^(٤) .
فأما التشكيك في الاعتقاد : فالإيمان ينفيه .

(١) الآية : ٢٤ من الحجر .

(٢) وفى فروينه : أو يلبسوا عيباً .

(٣) الآية : ٩٩ من النحل .

(٤) وفى فروينه : و اعتماد .

وأما السكون^(١) إلى الخلق والاعتماد عليهم^(٢)، فالتوكل عليه^(٣) ينقيه .
« ولاية الله للمؤمنين و إخراجه من ظلمات التدبير » .
تنبيه : اعلم أن المؤمن قد^(٤) ترد عليه خواطر التدبير ، ولكن
الله تعالى لا يدعه لذلك ، ولا يتركه لما هنا لك ؛ ألم نسمع قوله تعالى :
« الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور »^(٥) .

فالخلق سبحانه وتعالى ، يخرج المؤمنين من ظلمات التدبير إلى
إشراق^(٦) نور التفويض ، ويقذف بحق تثبيته على باطل اضطرابهم ،
فيزلزل^(٧) أركانه ، ويهدم بنيانه ، كما قال الله تعالى :

-
- (١) وفي فروينه : وأما الركون . ولعله الأصح .
(٢) كلمة عليهم غير موجودة في فروينه .
(٣) وفي فروينه : فالتوكل على الله يقيه . وفي نسخة (١) ينقيه .
(٤) العنوان من عمل المحقق .
(٥) قد : غير موجودة في فروينه ؛ وكذلك لم توجد في نسخة (١) .
(٦) الآية : ٢٥٧ من سورة البقرة .
(٧) وفي فروينه : إلى شوارق .
(٨) وفي نسخة : فيزيل .

« بل تذف بالحق على الباطل فيدمغه ، فإذا هو زاهق ^(١) » .

والمؤمن وإن ^(٢) وردت عليه خواطر الاضطراب والتدبير (فهي عابرة لا تثبت لها ^(٣)) ومضمحلة لا وجود لها ، لأن نور الإيمان قد استقر في قلوب المؤمنين (وأخذت أنواره نفوسهم ، وملاً إشراقهم قلوبهم ، وشرح ضياؤه صدورهم ^(٤)) ، فأبى الإيمان المستقر في قلوبهم ، أن يسكن معه غيره ، وإنما هي سنة وردت على القلوب أمكن فيها ورود حليف التدبير ، ثم تتيقظ ^(٥) القلوب فيزول الطيف الذي لا يكون إلا مناما ، قال الله تعالى :

« إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا
فإذا هم مبصرون ^(٦) » .

(١) الآية : ١٨ من سورة الانبياء .

(٢) وفي نسخة (١) والمؤمن إذا .

(٣) وفي فروينه : [فهي عابرة لا تثبت لها] .

(٤) ما بين القوسين نصه في فروينه [وملاّت أنواره قلوبهم ،

وشرح ضياؤه صدورهم] .

(٥) وفي نسخة : تتيقظ والاصح تتيقظ .

(٦) الآية : ٢٠١ من سورة الاعراف .

وفي هذه الآية فوائد :

الفائدة (١) الأولى : قوله سبحانه وتعالى : « إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون » ، دل ذلك على أن أصل أمرهم على وجود السلامة منه ، وإن عرض ذلك الطيف .
ففي بعض الأحيان تعريفا بما أودع فيهم (٢) من ودائع الإيمان .
الفائدة الثانية : قوله تعالى : « إذ مسهم طائف » ، ولم يقل : إذا أمسكهم ، أو أخذهم ؟ .

لأن المس ملامسة من غير تمسك ، فأفادت هذه العبارة :

أن طيف الهوى لا يتمكن من قلوبهم ، بل يماسها مماسة ، ولا يتمكن منها إمساكا ولا أخذا كما يصنع بالكافرين ؛ لأن الشيطان يستحوذ على الكافرين ، ويختلس إختلاسا من قلوب المؤمنين ، حتى تنام العقول الحارسة للقلوب .

فإذا استيقظوا انبعثت من قلوبهم جيوش الاستغفار والذلة والافتقار

(١) كلة الفائدة : غير موجوده في فروينه : وكذلك في كل ما سياتي عند شرح هذه الفوائد ، اكتفاء بقوله : وفي هذه الآية فوائد . . .
(٢) وفي فروينه : بما أودع فيك .

إلى الله تعالى، فاسترجعوا من الشيطان ما اختلسه؛ وأخذوا منه ما افترسه.

الفائدة الثالثة : قوله تعالى : « إذا مسح طيف من الشيطان » :

فالإشارة هنا بالطيف إلى أن الشيطان لا يمكنه أن يأتي إلى القلوب الدائمة اليقظة ، لأنه إنما يورد طيف الغفلة والهوى على القلوب في حين منامها بوجود غفلتها ، ومن لا نوم له فلا طيف يرد عليه .

الفائدة الرابعة : قوله تعالى : « إذا مسح طيف » ولم يقل إذا مسحهم وارد من الشيطان ، أو نحوه ، لأن الطيف لا ثبت له ، ولا وجود له ، إنما هو ^(١) صورة مثالية ؛ ليس لها حقيقة وجودية ، فأخير سبحانه وتعالى بذلك ، أن ذلك غير ضار بالمتقين ، لأن ما يورده الشيطان على قلوبهم بمثابة الطيف الذي تراه في منامك ، فإذا استيقظت فلا وجود له .

الفائدة الخامسة : قوله تعالى : « إذا مسح طيف من الشيطان تذكروا » .

ولم يقل : ذكروا ، إشارة إلى أن الغفلة لا يطردها الذكر مع غفلة القلب ، إنما يطردها التذكر والاعتبار ، وإن لم تكن ^(٢) الأذكار ، لأن الذكر ميدانه اللسان ، والتذكر ميدانه القلب .

(١) وفي فرويته : إنما هي صورة مثالية . . . الخ .

(٢) وفي فرويته فإن لم يكن

وطيف الهوى لماورد ، إنما ورد على القلوب لاعلى الألسنة ، فالذى ينفيه ، إنما هو التذكر الذى يحل محله ، ويمحق فعله .

الفائدة السادسة ، قوله تعالى : « تذكروا » حذف متعلقه ، ولم يقل تذكروا الجنة ، أو النار أو العقوبة ، أو غير ذلك .

وإنما حذف متعلق تذكروا ، لفائدة جلية ، وذلك : أن التذكر للما حى لطيف الهوى من قلوب المتقين ، على حسب مراتب اليقين ^(١) ، ومرتبة التقوى ، (يدخل فيها الأنبياء والرسل والأولياء والصديقون والصالحون والمسلمون) ^(٢)

فتقوى كل أحد (على حسب حاله ومقامه ، وكذلك أيضا تذكر كل أحد) ^(٣) على حسب مقامه ؛ فلو ذكر قسما من أقسام التذكر ، لم يدخل فيه إلا أهل ذلك القسم .

فلو قال تعالى :

(٢) وفى فروينه : مراتب المتقين .

(٣) ما بين القوسين نصه فى فروينه : [يدخل فيها الأنبياء والرسل والصديقون ، والأولياء ، والصالحون] .

(٤) وفى فروينه : [على حسب مقامه كذلك أيضا تذكر كل واحد]

« إن الذين اتقوا إذا مسهم طيف من الشيطان » تذكروا العقوبة
فإذا هم مبصرون ، خرج عنه ^(١) الذين تذكروا المثوبة .

ولو قال: تذكروا سابق الإحسان لمخرج منه الذين تذكروا لواحق ^(٢)
الامتنان إلى غير ذلك .

فأراد الحق سبحانه وتعالى ، أن لا يذكر متعلق التذكر ^(٣) ليشمل
المراتب كلها فافهم .

الفائدة السابعة : انه قال سبحانه : « فإذا هم مبصرون » ولم يقل :
تذكروا وأفأ بصروا ، أو تذكروا ثم أبصروا ، أو تذكروا وأبصروا
فأما ترك ^(٤) التعبير بالواو : لأنه كان لا يفيد أن البصرى كانت من
التذكر ، والمراد أنها كانت مسببة عنه ، ترغيبا للعباد فيها .

وأما عدوله عن ثم ، لأن فيها ما فى الواو ، من عدم الدلالة على
السببية ^(٥) ، وفيها أنها كانت تقتضى عكس المعنى ^(٦) لما فيها من المهلة .

(١) وفى فروينه : خرج منه .

(٢) وفى فروينه : سوابق الامتنان

(٣) وفى نسخة : متعلق الذكر

(٤) وفى فروينه : وأما تركه التعبير بالواو .

(٥) وفى نسخة : على التشبيه

(٦) وفى نسخة (١) عكس المعنى .

وسرّاد الحق سبحانه : أن هؤلاء العباد ، لا تتأخر أعمارهم عن
تذكرهم ، ولم يعبر بالقاء لاقتضائها التعقيب ، بل عبر الحق سبحانه بقوله :
« تذكروا فإذا هم مبصرون » كأنهم لم يزالوا على ذلك البصرى ، ثناء
منه سبحانه عليهم ، وإظهارا لوفور^(١) اللنة لديهم ، كما تقول :
تذكر زيد المسألة ، فإذا هي صحيحة ، أى أنها لم تزل صحيحة ، وإنها
ن صحيحة^(٢) ، كما وقع العلم بها .

كذلك المتقون : مازالوا مبصرين ، ولكن حين^(٣) ورد طيف
الهمى عليهم ، غطى على بصيرتهم^(٤) الثبات نورها فيهم ، فلما استيقظوا
ذهبت سحابة^(٥) الغفلة ، فأشرقت شمس البصيرة .
الفائدة الثامنة : فى هذه الآية ونظائرها توسعة على المتقين ؛ ولطف
بالؤمنين ، لأنه لو قال :

-
- (١) وفى فروينه : لوافر المنة .
(٢) وفى فروينه : وإنما الآن كما وقع العلم بها .
(٣) وفى نسخة : ولكن كانوا فى حين .
(٤) وفى نسخة أخرى . أذهب سحابة الغفلة .

إن الذين اتقوا لا يمسه طيف من الشيطان ، نخرج من ذلك كل
أحد إلا أهل العصمة ، فأراد سبحانه وتعالى ، أن يوسع دوائر رحمته
فقال : « إن الذين اتقوا إذا مسهم طيف » ليعلمك أن ورود الطيف
عليهم ، لا يخرجهم عن ثبوت ^(٢) حكم التقوى لهم ، وجريان اسمه
عليهم ، إذا كانوا ^(٣) كما وصفهم مسرعين بالتذكير راجعين إلى الله بالتبصر
ومثل هذه الآية : في بسط رجاء العباد والتوسعة عليهم ، قوله
تعالى :

« إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » . ولم يقل :
يحب الذين لا يذنبون ^(٥) لأنه لو قال ذلك لم يدخل فيه إلا قليل ، فلم
الحق سبحانه ، ما العباد مركبون عليه من وجود الغفلة ، وما تقتضيه النشأة

(١) وفي فروينه : فأراد الحق سبحانه .

(٢) وفي فروينه : غطى عليهم بصراهم

(٣) وفي نسخة (١) إذ كانوا .

(٤) الآية : ٢٢٢ من سورة البقرة .

(٥) وفي فروينه : الذين لم يذنبوا .

الأولى الإنسانية (١) لكونها (٢) ركبت من أمشاج من نوع (٣)
المخالفة ، وقد قال سبحانه وتعالى :

« يريد الله أن يخفف عنكم ، وخلق الإنسان ضعيفا » (٤)
قال بعض أهل العلم :

يعنى (٥) لا يتمالك عند قيام الشهوة (٦) به ، قال تعالى :

« هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض ، وإذ أنتم أجنة » (٧)

فلأجل ما علم من أن الخطأ غالب على الإنسان ، فتبع له باب التوبة
ودله عليها ، ودعاه إليها ووعدته القبول إذا تاب ، والإقبال عليه ، إذا

(١) كلمة الإنسانية : لم توجد في فروينه
(٢) لكونها غير موجودة في فروينه ، والأصح ذكرها
ليستقيم المعنى .

(٣) وفي نسخة وقوع .

(٤) الآية ٢٨ من سورة النساء .

(٥) يعنى : غير موجودة في فروينه .

(٦) كلمة وقد غير موجودة في فروينه .

(٧) الآية ٣٢ من سورة النجم .

رجع إليه وآب (١) .

وقال صلى الله عليه وسلم :

« كل ابن آدم خطاء ، وخير الخطائين التوابون » (٢)

(١) وفي فروينه : وأتاب .

(٢) الحديث رواه جماعة منهم الإمام أحمد في مسنده ، والترمذي في صحيحه ، والحاكم في المستدرک عن أنس رضي الله عنه .
ويشرح هذا الحديث الشريف ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن رجلا أذنب ذنبا فقال: رب إني أذنبت ذنبا فاغفره لي ، فقال الله عز وجل : عبدي عمل ذنبا فلم أن له ربا يغفر الذنب ، ويأخذ به ، قد غفرت لعبدي . ثم عمل ذنبا آخر فقال : رب إني عملت ذنبا فاغفره فقال تبارك وتعالى : علم عبدي أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به ، قد غفرت لعبدي . ثم عمل ذنبا آخر فقال : رب إني عملت ذنبا فاغفره لي ، فقال عز وجل علم عبدي أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به ، قد غفرت لعبدي . ثم عمل ذنبا آخر فقال : رب إني عملت ذنبا فاغفره ، فقال الله عز وجل : عبدي علم أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به ، أشهدكم أني قد غفرت لعبدي ، فليعمل ما شاء . . أخرجاه في الصحيحين من حديث إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن عبد الرحمن ابن أبي عمر عن أبي هريرة رضي الله عنهم .

فأعلمك صلى الله عليه وسلم ، أن الخطأ لازم وجودك ، بل ^(١) عين وجودك .

وقال تعالى :

« والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ، ذكروا الله ، فاستغفروا لذنوبهم ، ومن يغفر الذنوب إلا الله ، ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ^(٢) » . ولم يقل :

« والذين لا يعملون ^(٣) الفاحشة »

وقال سبحانه وتعالى :

« وإذا ما غضبوا هم يغفرون ^(٤) » ولم يقل :

(والذين لا يغضبون .

وقال سبحانه وتعالى :

-
- (١) وفي فروينة : بل كأنه عين وجودك .
(٢) الآية : ١٣٥ من سورة آل عمران :
(٣) وفي فروينة : لا يفعلون .
(٤) الآية : ٣٧ من سورة الشورى .

« والسكاظمين الغيظ (١) » ، ولم يقل : (٢) والذين لا غيظ لهم فافهم ذلك (٣) رحمك الله ، فهذه أسرار بينة ، وأمور متعينة .

الفائدة التاسعة : تبين (٤) مراتب المذكرين من المتقين .

اعلم أن أهل التقوى ، إذا مسهم طيف من الشيطان ، لا تدعهم تقواهم للإصرار على معصية مولاهم ، بل يرجعهم إليه تذكرهم ، وتذكركم (٥) على أقسام :

مذكور يتذكر الثواب .

ومتذكر يتذكر العقاب .

ومتذكر يتذكر الوقوف للحساب .

ومتذكر يتذكر ما في ترك المعصية من جزيل الثواب .

ومتذكر يتذكر سابق الإحسان فيستحي من وجود العصيان .

(١) من الآية : ١٣٤ من آل عمران .

(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه ، والأصح ذكره ليستقيم المعنى .

(٣) ذلك غير موجودة في فروينه .

(٤) وفي نسخة : سنن .

(٥) وفي فروينه : ويذكركم .

ومتذکر یتذکر لواحق الامتنان فیستحی أن یقابل ذلک بالکفران

ومتذکر یتذکر قرب اللہ تعالیٰ منه .

ومتذکر یتذکر إحاطة الحق ^(١) سبحانه .

ومتذکر یتذکر نظر الحق إلیه ^(٢)

ومتذکر یتذکر معاهدة اللہ له .

ومتذکر یتذکر فناء لذته وبقاء مطالبته .

ومتذکر یتذکر وبال المخالفة وذلها ، فیکون لها تارکا .

ومتذکر یتذکر فوائد الموافقة وعزها فیکون لها سالکا .

ومتذکر یتذکر قیومية الحق به .

ومتذکر یتذکر عظمة الحق وسلطانه .

إلی غیر ذلک من تعلقات التذکر ، وهی : لاحصر لها ؛ وإنما ذکرنا
ما ذکرنا منها تأنیسا لک بأحوال المتقین ، وتنبيها علی بعض مقامات
المتبصرین ، فافهم .

(١) وفی فروینه : إحاطة الحق به سبحانه .

(٢) وفی فروینه : یتذکر نظر الحق له .

القائدة العاشرة : يمكن أن يكون قوله سبحانه وتعالى : « إن الذين اتقوا إذا مسهم طيف » أن يكون المراد الطيف هاهنا طائف الهاجس أو الخاطر الوارد من وجود النفس بإلقاء الشيطان .

وسمى طيفا لأنه يطيف بالقلب ؛ وتفسره ^(١) القراءة الأخرى : « إذا مسهم طائف من الشيطان » .

فتكون إحدى القراءتين مفسرة الأخرى ؛ والهاجس يطيف بالقلب ، فإن وجدله مسلكا بثلمه ؛ يجد هافى سور مقام اليقين ، دخل والاذنب .

رعاية الله تعالى لمن وجهوا همهم إليه سبحانه
ومثل مقامات اليقين ، ونور القين ، الجامع لها كالأسوار المحيطة
بالمدينة وقلاعها .

فالأسوار هي الأنوار ، وقلاعها هي مقامات القين التي هي دائرة
بمدينة القلب ؛

فن أخاط بقلبه سور يقينه ، وصحح مقاماته التي هي أسوار

(١) وفي فروينة : وتفسير القراءة الأخرى .

* العنوان من عمل المحقق .

الأنوار ، كالتقلاع ؛ فليس للشيطان إليه سبيل ، ولا له في داره مقيل .
ألم تسمع قوله تعالى :

« إن عبادى ليس لك عليهم سلطان ؟ »

أى لأنهم قد صححوا العبودية لى ، فلام لحكى منازعون^(١) ،
ولا فى تديرى متعرضون ، بل على متوكلون ، وإلى مستسلمون ،
فلذلك قام لهم الحق سبحانه بالرعاية والنصر ، والحماية ، ووجهوا همهم
إليه ، فكفاهم من دونه .

قيل لبعض العارفين :

كيف مجاهدتك للشيطان ؟ قال :

وما للشيطان ؟

نحن قوم صرفنا همنا إلى الله تعالى ، فكفانا من دونه .

وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله تعالى يقول .

« لما قال الحق تعالى : « إن الشيطان لكم عدواً فاتخذوه عدواً »^(٢) »

فقوم فهموا من هذا الخطاب :

(١) وفى فرويتة فلام لحكى يتنازعون .

(٢) الآية : ٦ من سورة فاطر .

أن الله طالبهم بعبادة الشيطان ، فصر فواهمهم إلى عداوته ،
فشغلهم ذلك عن محبة الحبيب .

وقوم فهموا من ذلك^(١) : « إن الشيطان لكم عدو »

أى^(٢) أنا لكم حبيب ، فاشتغلوا بمحبة الله فكفاهم من دونه .

ثم ذكر الحكاية المتقدمة :

فإن^(٣) استعاذوا من الشيطان ، فلأجل أن الله تعالى أمرهم بذلك ،
لأنهم يشهدون أن تغير الله من الحكم شيئاً معه ، وكيف يشهدون
لغيره حكماً معه ، وهم يسمعون ، يقول :

« إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه^(٤) »

وقال^(٥) سبحانه وتعالى :

« إن كيد الشيطان كان ضعيفاً^(٦) »

(١) وفى فروينه : فهموا من ذلك الخطاب . . . الخ

(٢) وفى لسخه : أى وأنا لكم حبيب .

(٣) وفى لسخه : وإن استعاذوا .

(٤) من الآية : ٤٠ من سورة يوسف .

(٥) وفى فروينه : وقد قال

(٦) الآية : ٧٦ من سورة النساء .

وقال عز وجل :

« إن عبادى ليس لك عليهم سلطان ^(١) »

وقال سبحانه وتعالى :

« إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ^(٢) »

وقال تعالى :

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه ^(٣) »

وقال الله تعالى :

« الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ^(٤) »

وقال :

« وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ^(٥) »

فهذه الآيات ونظائرهما قوت قلوب المؤمنين ونصرتهم النصر المبين.

(١) الآية : ٤٢ من سورة الحجر

(٢) الآية : ٩٩ من سورة النحل .

(٣) من الآية ٣ من سورة الطلاق .

(٤) الآية : ٢٥٧ من سورة البقرة .

(٥) الآية : ٤٧ من سورة الروم

فإن استأذوا من الشيطان فبأمره ، وإن استولوا بنور الإيمان عليه
فبوجود نصره ، وإن سلموا من كيدهم لهم فتأييده وبره .

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

« اجتمعت برجل في سياحتي فأوصاني ، فقال لي ^(٢) .

ليس شئ في الأقوال أعون على الأفعال من لاحول ولا قوة إلا
بالله ، وليس في الأفعال أعون من الفرار إلى الله والاعتصام بالله ^(٣) .

« ومن يعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم ^(٤) » . ثم قال .

بسم الله ، فرددت إلى الله ، واعتصمت بالله ، ولا حول ولا قوة
إلا بالله ، ومن يغفر الذنوب إلا الله ^(٥) .

(١) وفي فروينه : كلمة لي غير موجودة

(٢) وفي نسخة : والاعتصام بالله ، واعتصموا بالله .

(٣) الآية : ١٠١ من آل عمران .

(٤) يشهد لفضل هذا ما رواه أبو داود عن أبيه رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من قال بسم الله ، توكلت على
الله ولا حول ولا قوة إلا بالله يقال له : كفيت ، ووقيت ، وهديت ،
وتنحى عنه الشيطان . فيقول للشيطان آخر . كيف لك برجل قد هدى
وكفى ، ووقى ؟ » هـ

بسم الله : قول باللسان ، صدر عن القلب .
فروا إلى الله ، وصف الروح والسر .
واعتصمت بالله ، وصف العقل والنفس .
ولا حول ولا قوة إلا بالله ، وصف الملك والأمر .
ومن يغفر الذنوب إلا الله ؟ .

رب أعوذ بك من عمل الشيطان ، إنه عدو مضل مبين .
ثم يقول للشيطان :

هذا علم الله فيك ، وبالله آمنت ، وعليه توكلت ، وأعوذ بالله
منك ، ولولا ما أمرني ما استعذت منك ^(١) ، ومن أنت حتى أستعيز
بالله منك ؟ اهد .

فقد فهمت رحمتك ^(٢) الله ، أن الشيطان أحقر في قلوبهم أن يضيفوا ^(٣)
إليه قدرة ، أو ينسبوا له إرادة .

وسر الحكمة في إيجاد الشيطان : أن يكون مظهراً ^(٤) ينسب إليه

(١) منك : غير موجودة في فروينه .

(٢) وفي فروينه : يرحمك الله .

(٣) وفي نسخة : أن يصفوا .

(٤) وفي فروينه : مطهراً . ولعل الصواب مطهراً .

سباب العصيان ^(١) ، وجود الكفران والغفلة والنسيان ألم تسمع قوله :
« وما أنسانيه إلا الشيطان؟ » ^(٢) .
« هذا من عمل الشيطان » ^(٣) .

فكان سر ^(٤) إيجاده ليمسح ^(٥) فيه أوساخ النسب ، ولذلك قال
بعض العارفين :

« الشيطان منديل هذه الدار ، [يمسح به وسخ المعاصي ، وكل
قبيح وخبيث ، إن الله تعالى ، لو شاء أن لا يعصى ، لما خلق إبليس] ^(٦) »

وقال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

« الشيطان كالدَّكْر ، والنَّفْس كالأُنْثَى ، وحدث الذنب بينهما
كحدث الولد بين الأب والأم ؛ لأنهما أوجداه ، ولكن عنهما كان
ظهوره » اهـ .

-
- (١) وفي نسخة (١) المعاصي .
(٢) الآية : ٦٣ من سورة الكهف .
(٣) الآية : ١٥ من سورة القصص .
(٤) وفي نسخة (١) فكان إيجاده .
(٥) في فروينه : تمسح فيه أوساخ النسب .
(٦) ما بين القوسين لم يرد في فروينه .

ومعنى كلام ^(١) الشيخ هذا :

أنه كما لا يشك عاقل أن الولد ليس من خلق الأب والأم ، ولا من إيجادهما ونسب إليهما لظهوره عنهما ، كذلك لا يشك مؤمن ، أن المعصية ليست من خلق الشيطان والنفس ، بل كانت عنهما لامتنيهما ، فلظهورها عنهما نسبت إليهما .

فنسبة المعصية إلى الشيطان والنفس ، نسبة إضافية وإسناد ، ونسبتها إلى الله نسبة خلق وإيجاد ، كما أنه خالق الطاعة بفضله ، كذلك هو خالق المعصية بعدله .
« قل كل من عند الله » فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ^(٢) .

وقال سبحانه وتعالى :

« الله خالق كل شيء » ^(٣) .

وقال سبحانه وتعالى :

« هل من خالق غير الله ؟ » ^(٤)

وقال سبحانه وتعالى :

(١) وفي نسخة (١) ومعنى الشيخ وهذا خطأ والصواب ومعنى كلام الشيخ .

(٢) الآية : ٧٨ من سورة النساء .

(٣) الآية : ٦٢ من سورة الزمر .

(٤) الآية : ٣ من سورة فاطر .

« آمن يخلق ، كمن لا يخلق ، أفلا تذكرون »^(١)

والآية القاسمة للمبتدعة المدعين ، أن الله يخلق الطاعة ، ولا يخلق
المعصية ، قوله تعالى :

« والله خلقكم وما تعملون »^(٢).

فإن قالوا : ^(٣) قد قال الله تعالى .

« إن الله لا يأمر بالفحشاء »^(٤)

[الجواب] ^(٥) فالأمر غير القضاء .

فإن قالوا : قد قال الله تعالى .

« ما أصابك من حسنة فمن الله ، وما أصابك من سيئة فمن

نفسك »^(٦)

(١) الآية : ١٧ من سورة النحل .

(٢) الآية : ٩٦ من سورة الصافات .

(٣) وفي فرويته : فقد قال .

(٤) الآية : ٢٨ من سورة الأعراف .

(٥) أضفنا كلمة الجواب تيسيراً لفهم الإجابة .

(٦) الآية : ٧٩ من سورة النساء .

[الجواب] فهو على هذا التفصيل تعليم للعباد التأديب معه ، فأمرنا
أن نضيف^(١) المحاسن إليه ، لأنها اللاتقة بوجوده ، والمساوى إلينا ،
لأنها اللاتقة بوجودنا ، قياما بحسن^(٢) الأدب . كما قال الخضر^(٣)
عليه السلام :

- (١) وجد بها مش فروينة (رد المعتزلة) فأمرنا أن نضيف .
- (٢) وفي فرويه : بحكم الأدب ، ولعل الأصح بحسن الأدب .
- (٣) وهو صاحب القصة المشهورة مع نبي الله موسى عليهما السلام ،
وهو العبد الصالح الذي آتاه الله رحمة من عنده وعليه من لده علماً ،
وقال عنه سبحانه : « فوجدنا عبداً من عبادنا آتينا رحمة من عندنا . . .
إلى قوله تعالى : ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا ، ويذكر ابن كعب
أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن موسى قام خطيباً في
بني إسرائيل فسئل أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا . فغضب الله عليه إذ لم
يرد العلم إليه ، فأوحى الله إليه : إن لي عبداً بجميع البحرين هو أعلم
منك ، والقصة مشهورة في كتب التفسير أنظر تفسير سورة الكهف .
واختلف العلماء في اسم الخضر وهل هو نبي أو رسول أو ولي ؟ وهل هو
حي أو ميت ؟ واتفق الجمهور أن اسمه : « بلياً بن ملكان » ، وأن
الخضر ، لقب له . وأنه نبي . أما غير الجمهور فيرى البعض منهم أنه
رسول ، ويرى الآخرون أنه ولي . وعليه الكثير . وإنما سمي الخضر :

« فأردت أن أعييبها^(١) » .

وقال :

فأراد ربك أن يبلغا أشدهما^(٢) .

وقال إبراهيم عليه السلام :

« وإذا مرضت فهو يشفين^(٣) »

ولم يقل الخضر : فأراد ربك أن يعييبها ، كما قال :

« فأراد ربك أن يبلغا أشدهما » .

فأضاف العيب إلى نفسه ، والمحاسن إلى سيده .

وكذلك إبراهيم عليه السلام لم يقل :

فإذا^(٤) مرضنى فهو يشفينى ، بل قال :

« وإذا مرضت فهو يشفين »

== عليه السلام خضراً ، لأنه جلس على فروة بيضاء ، فإذا هى تهتز
تحتة خضراء ، رواء البخارى ومسلم وغيرهما .

(١) الآية : ٧٩ من سورة الكهف .

(٢) الآية : ٨٢ من سورة الكهف .

(٣) الآية : ٨٠ من سورة الشعراء .

(٤) وفى فرويته : وإذا

فأضاف المرض إلى نفسه ، والشفاء^(١) إلى ربه ، مع أن الله تعالى ،
هو فاعل ذلك حقيقة وخالقه .

فقوله تعالى :

« ما أصابك من حسنة فمن الله » أى خلقا وإيجاداً .

« وما أصابك من سيئة فمن نفسك » أى إضافة وإسناداً .

كما قال عليه السلام :

« الخير بيدك ، والشر ليس إليك »^(٢)

فقد^(٣) علم عليه السلام ، أن الله خالق للخير والشر ، والنفع والضرر ،
ولكن ألزم أدب التعبير فقال :

« الخير بيدك والشر ليس إليك » ، على ما بيناه فافهم .

فإن قالوا : إن الحق سبحانه ، منزّه عن أن يخلق المعصية ، لأنها
قبيحة ، والحق سبحانه منزّه أن^(٤) يخلق القبائح ؟

(١) هذا الحديث رواه الأرمذى فى صحيحه ولفظه : الخير بين
يديك والشر ليس إليك .

(٢) وفى فروينه : والشفاء .

(٣) كلمة فقد : غير موجودة فى فروينه ، وكذلك فى نسخة (١)

(٤) وفى فروينه : الحق سبحانه مقدس عن خلق القبائح .

(الجواب ^(١)) قلنا المعصية ^(٢) فعل قبيح من العبد ، لأنها مخالفة للأمر ، (إذ القبح لا يرجع إلى ذات المنهى ^(٣)) عنه ولكن لأجل تعلق المنهى به ، كما أن الحسن لا يتعلق بذات المأمور به ، ولكن بمعنى تعلق الأمر به فانهم .

ثم إن الحق تعالى ، يجب تنزيهه عن هذا التنزيه ، وذلك أنهم إذا قالوا :
تعالى الله أن يخلق المعصية ؟

(الجواب) قلنا : تعالى الله أن يكون في ملكه ما لا يريد فافهم ،
هدانا الله وإياك إلى الصراط المستقيم ، وأقامنا على الدين القويم بفضلته ^(٤) .
« تقرير ^(٥) » وبيان لذكر قواعد التدبير ومنازعة المقادير »

قال الله تعالى :

« ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ، ولقد اصطفيناه في الدنيا ، وإِنَّهٗ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ . إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْمِ ، قَالَ أَسْمَتُ .

(١) أضفناها ليستقيم المعنى .

(٢) وفي نسخة (١) فإن فعل المعصية قبيح .

(٣) وفي نسخة (١) إذ القبح لا يرجع لذات المنهى

(٤) بفضلته : غير موجودة في فروينه

(٥) وفي فروينه : تقدير

لرب العالمين ^(١)»

وقال :

« إن الدين عند الله الإسلام ^(٢) »

وقال تعالى :

« ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل ^(٣) »

وقال تعالى :

« فله أسلموا ^(٤) »

وقال تعالى :

« فإن حاجوك فقل : أسلمت وجهي لله ومن اتبعني ^(٥) »

وقال تعالى :

« ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ، وهو في الآخرة

(١) الآية : ١٣٠، ١٢١ من سورة البقرة

(٢) الآية : ١٩ من سورة آل عمران

(٣) الآية ٧٨

(٤) الآية : ٣٤ من سورة الحج .

(٥) الآية : ٢٠ من سورة آل عمران .

من الخاسرين ^(١)»

وقال :

ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن، فقد استمسك بالعروة الوثقى ^(٢)

وقال (٣) :

« توفى مسلماً وألحقني بالصالحين » ^(٤)

وقال :

« وأنا أول المسلمين » ^(٥)

إلى غير ذلك : فاعلم أن هذا التكرار لذكر الإسلام ، تنويه لقدره ،
وتفخيم لأمره .

والإسلام له ظاهر وباطن :

فظاهره : المواقفة لله تعالى ؛ وباطنه : عدم المنازعة له .

(١) الآية : ٨٥ من آل عمران

(٢) الآية : ٢٢ من لقمان .

(٣) وفي فروينه وقال الله سبحانه وتعالى

(٤) الآية : ١٠١ من سورة يوسف

(٥) الآية : ١٦٣ من سورة الأنعام .

فالإسلام حظ الهياكل وعدم المنازعة ، والاستسلام^(١) حظ القلوب
فالإسلام كالصورة ، والإستسلام هو روح تلك الصورة .
فالإسلام ظاهر ، والاستسلام باطن ذلك الظاهر .
فالمسلم من أسلم نفسه إلى الله ، فكان ظاهرا بامتثال أمره ، وباطنا
بالاستسلام إلى قهره .
وتمحيق مقام الاستسلام بعد^(٢) المنازعة لله في أحكامه ، والتفويض
له في نقضه وإبرامه .

فمن ادعى الإسلام طولب بالإستسلام .
« قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين »^(٣) .
ألا ترى أن إبراهيم عليه السلام ، لما قال ربه أسلم ، قال :
« أسلمت لرب العالمين »

فلما زج به في المنجنيق^(٤) استغاثت الملائكة قائلة :
يا ربنا ! هذا خليلك قد نزل به ما أنت أعلم « فقال الحق سبحانه وتعالى :

-
- (١) وفروينه : الإسلام ، وكذلك في (١) ولعل الأصح الإستسلام
(٢) وفي فروينه : بعدم ، وهو الصحيح
(٣) الآية ٦٤ من سورة الروم .
(٤) وفي فروينه : واستغاثت الملائكة .

« اذهب إليه يا جبريل ، وإن استغاث بك فأغثه ، والا فاتركني
وخيلي »

فلما جاءه جبرائيل عليه السلام في أفق الهواء قال :
ألك حاجة ^(١) ؟ قال :

أما إليك فلا ، وأما إلى الله ، فبلى .

قال : فأسأله .

قال : حسبي من سؤالي علمه بحالي .

فلم يستنصر بغير الله ، ولا جنحت همته بغير ^(٢) الله ، بل استسلم
لحكم الله مكتفيا بتدبير الله له ، عن تدبيره لنفسه ، وبرعاية الحق له ،
عن رعايته لها ، وبعلم الحق سبحانه ، عن سؤاله ، علما منه ، أن الحق
به لطيف في جميع أحواله ، فأثنى الله تعالى عليه بقوله :

« وإبراهيم الذي وفى ^(١) »

ونجاه من النار فقال تعالى :

(١) هذا الحديث رواه أبو نعيم في الحلية عن مقاتل وسعيد بن قيس

(٢) وفى فرويته : لما سوى الله .

لاية : ٣٧ من سورة النجم .

« قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم ^(١) »

قال أهل العلم :

« لو لم يقل الحق سبحانه : « وسلاما ^(٢) » لأهلكه بردها ،
فخمدت تلك النار »

وقال أهل العلم بإخبار الأنبياء عليهم الصلاة والسلام :

« لم يبق ذلك الوقت نار بمشارق الأرض ولا بمغاربها ^(٣) إلا
خمدت ظانة ^(٤) أنها المعنية بالخطاب »

ف قيل : إنه لم تحرق النار منه إلا قيده .

« إظهار الفاقة إلى الله ، ورفع الهمة عما سواه * »

فائدة جلية :

أنظر إلى قول إبراهيم عليه السلام ، لما قال له جبرائيل عليه السلام
أملك حاجة ؟ قال :

(١) الآية : ٦٩ من سورة الأنبياء .

(٢) وفي نسخة (١) سلاما على إبراهيم .

(٣) وفي نسخة : بمشارق الأرض ومغاربها .

(٤) وفي فروينة : ضانه .

* العنوان من عمل المحقق

أما إليك فلا ، ولم يقل ليس لي حاجة ، لأن مقام الرسالة والخطبة ، يقتضى القيام بصريح العبودية ، ومن لازم مقام العبودية : إظهار الحاجة إلى الله تعالى ، والقيام بين يديه بوصف الفاقة (إليه ، ورفع الهمة حماسوا^(١)) ، فناسب ذلك أن يقول : أما إليك فلا .

أى أنا محتاج إلى الله ، وأما إليك ، فلا .

فجمع فى كلامه هذا إظهار الفاقة إلى الله ، ورفع الهمة حماسوا^(٢) .
لا كما قال بعضهم :

« لا يكون الصوفى صوفيا ، حتى لا يكون له إلى الله حاجة »
وهذا كلام لا يليق بأهل الاقتداء المكملين ، مع أنه مؤول لقائله
بأن مراده :

أن الصوفى قد تحقق بأن الله قد قضى^(٣) حوائجه من قبل أن يخلقه
(فليس له إلى الله^(٤) حاجة) إلا وهى مقضية فى الأزل ، ولا يلزم من
نفي الحاجة نفي الإحتياج .

(١) ما بين القوسين لم يرد فى فروينه .

(٢) وفى نسخة ، ورفع الهمة حماسوى الله .

(٣) وفى نسخة (١) بأن الله قضى .

(٤) ما بين القوسين ورد فى (١) فليس له إلا الله حاجة .

والله أويل الثاني ، إنما قال .

لا يكون له إلى الله حاجة ، أى إنه ^(١) إنما يطلبه وليس همته ^(٢) «
الطلب منه .

وشتان بين طالب الله ^(٣) ، وطالب من الله .

وقد يكون مراده بقوله . « حتى ^(٤) لا يكون له إلى الله حاجة »
أنه مغرض إلى الله ، مستسلم له ، فليس له مع الله مراد إلا ما أراد .

سر قول إبراهيم عليه السلام :

حسبي من سؤالي عليه بحالى * «

قائدة جلية أيضا :

وذلك أن جبرائيل عليه السلام ، لما قال لابراهيم ، ألك حاجة؟

(١) وفى فروينه : لم توجد كلمة إنه .

(٢) وفى فروينه . وليس هم .

(٣) وفى نسخه . طالب الله .

(٤) كلمة « حتى » ، غير موجودة فى فروينه .

* العنوان من عمل المحقق .

تقال : أما إليك فلا ، وأما إلى الله فبلى . قيل ^(١) .

علم جبريل عليه السلام ، أنه لا يستغيث به ، وأن قلبه لا يشهد
إلا الله عز وجل وحده ، فقال له حينئذ : سله ؟

أى إن لم تستغث بى التزاماً منك عدم التمسك بالوسائط ، فسل
ربك ، فإنه أقرب إليك منى .

فقال إبراهيم عليه السلام بحبيبه :

« حسبي من سؤالى علمه بحالى »

أى إنى نظرت فرأيتك أقرب إلى من سؤالى ، ورأيت سؤالى من
الوسائط ، وأنا لا أريد أن أتمسك ^(٢) بشيء دونه ، ولأنى علمت أن
الحق ^(٣) سبحانه وتعالى عالم ، فلا يحتاج أن يذكر بسؤال ، ولا يجوز
عليه الإهمال ، فاكتفيت بعلم الله عن السؤال ، وعلمت أنه لا يد عنى
من لطفه فى كل حال ^(٤) ، وهذا هو الاكتفاء (بالله تعالى) ^(٥) ،

(١) قيل : غير موجودة فى فروينه .

(٢) وفى فروينه : أستمسك .

(٣) وفى نسخة (١) أن الله سبحانه .

(٤) وفى فروينه : من لطفه فى حال .

(٥) وفى فروينه . لم يوجد ما بين القوسين .

والقيام بحقوق حسبي الله .

وكان شيخنا أبو العباس رضى الله عنه ، يقول فى قوله تعالى :
« وإبراهيم الذى وفى » قال : (١)

« وفى بمقتضى قوله حسبي الله »
وقال بعضهم :

« سلم طعامه للضيفان ، وولده للقربان ، وجسده (٢) للنيران ،
فأثنى الحق (٣) عليه بقوله :

« وإبراهيم الذى وفى »

« إظهار رتبة الخليل عند الملائكة » *

فائدة جلية :

« اعلم أن الملائكة لما قال لهم الحق سبحانه وتعالى :
« إني جاعل فى الأرض خليفة » يعنى آدم وذريته قالوا .

(١) قال : لم توجد فى فروينه ، والأصح إضافتها ليستقيم المعنى .

(٢) وفى فروينه وبدنه .

(٣) وفى نسخة : أفثنى عليه الحق .

* وإبراهيم من عمل المحقق

« أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ، ونحن نسبح بحمدك
ونقدس لك؟ قال :

إني أعلم ما لا تعلمون » (١)

فكان عدم استغاثة إبراهيم عليه السلام (٢) بجبرائيل عليه السلام
في ذلك الموطن احتجاجا من الله عليهم ، كأنه يقول : كيف رأيتم عبادي
هذا يامن قال :

« أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء »

فظهر بذلك (٣) قوله سبحانه وتعالى :

« إني أعلم ما لا تعلمون »

جاء في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم قال :

« يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، فيصعد الذين
باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم ، كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون :

(١) الآية : ٣٠ من سورة البقرة

(٢) وفي فرونية : بجبريل

(٣) وفي فرونية : (فظهر بذلك سر قوله سبحانه وتعالى)

أتيناهم وهم يصلون ، وتركناهم وهم يصلون » (١)

قال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه .

كأن الحق سبحانه وتعالى يقول لهم .

يا من قال . « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » كيف

تركتم عبادى ؟

فكان مراد الحق سبحانه وتعالى (بإرسال جبرائيل عليه السلام

لإظهار رتبة الخليل عند ملائكته ، وتبييننا) (٢) لشرف قدره ، وفخامة

مره ، وكيف يمكن إبراهيم عليه السلام أن يستغيث بشيء دونه وهو

(١) حديث صحيح وروايته : عن أبي هريرة رضى الله عنه قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في

صلاة الصبح وصلاة العصر ، ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم الله —

وهو أعلم بهم — كيف تركتم عبادى ؟ فيقولون : تركناهم وهم يصلون ،

وأتيناهم وهم يصلون ، متفق عليه .

(٢) ما بين القوسين نصه في فرونيه (بإرسال جبريل إليه

لإظهار رتبة الخليل عليه السلام عند ملائكته ، وتثيتنا .)

لا يرى إلا إياه ، ولا يشهد سواه ، وإنما سمي الخليل خليلاً ^(١) ، لأنه
تمخَّل سره بمحبة الله وعفته وأحديته ، فلم يبق فيه متسع لغيره ،
كما قيل .

قد تمخلت مسلك الروح مني وبذا سمي الخليل خليلاً
فإذا ما نطقت كنت كلامي وإذا ما صمت كنت الغليلاً

« تنبيه وإعلام »

اعلم أن الحق سبحانه وتعالى بسط إبراهيم عليه السلام بنور الرضا
وأعطاه روح الاستسلام ، وأوصان قلبه عن النظر إلى الأنام .
فما كانت ^(٢) النار عليه برداً وسلاماً ، إلا لما كان قلبه مفوضاً
إلى الله استسلاماً .

فمن الاستسلام كان عليه السلام ، وعن تصحيح باطن المقام ^(٣)
كان مظهر عليه من الإجلال والإعظام ،

(١) كلمة : (خليلاً) لم توجد في فرونيه .

(٢) وفي نسخة : فما عادت النار

(٣) وفي نسخة (١) باطن القيام .

فافهم ^(١) من ذلك أيها المؤمن. أن من استسلم إلى الله في واردات الامتحان أعاد الله عليه شوكرها ريمحانا ، وخوفها أمانا .

فإذا قذفك الشيطان في منجنيق الامتحان ، فعرضت لك الأكرام
قائلة ^(٢) . ألك حاجة ؟ ققل :

أما إليك فلا ، وأما إلى الله فبلى .

فإن قالت لك : سله ؟ ققل :

حبي من سؤالي ، علمه بحالي ، فإن الله يعيد عليك نار الدنيا .
ردا وسلاما ، ويعطيك مئة وإكراما ، لأن الله سبحانه وتعالى فتح ^(٣)
بالأنبياء والرسل سبيل الهدى ، فسلك وراءهم المقتدون ، والتزم اتباعهم
المؤمنون ، كما قال سبحانه وتعالى :

« قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ^(٣) »

(١) من : لم توجد في (١)

(٢) وفي فرونيه : قائلات .

(٣) الآية : ١٠٨ من سورة يوسف

وقال في شأن يونس ^(١) عليه السلام .

« فاستجبتنا له ونجيناها من الغم وكذلك نتجى المؤمنون ^(٢) »

(١) هو نبي الله يونس بن متى عليه السلام الذي بعثه الله إلى أهل
قريّة (نينوى) وهي قرية من أرض الموصل بالعراق .
(٢) الآية : ٨٨ من سورة الأنبياء . ولهذا الآية مع نبي الله يونس
مناسبة يقصها لنا هذا الحديث التالي عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة
سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما أراد الله حبس يونس في بطن الحوت أوحى الله إلى الحوت ولا تأخذش له لحماً ،
ولا تكسر له عظماً ، فلما انتهى به إلى أسفل البحر سمع يونس حساً فقال
في نفسه : ما هذا ؟ فأوحى الله إليه وهو في بطن الحوت إن هذا تسبيح
دواب البحر ، قال : وسبح وهو في بطن الحوت فسمعت الملائكة
تسبيحه فقالوا : يا ربنا إنا نسمع صوتاً ضعيفاً بأرض غريبة ، قال
بذلك عبد يونس عصاني فحبسته في بطن الحوت في البحر ، قالوا :
بالعبد الصالح الذي كان يصعد إليك منه في كل يوم وليلة عمل صالح ؟
قال : نعم قال : فشفعوا له عند ذلك ، فأمر الحوت فقتله في الساحل
كما قال الله تعالى : « وهو سقيم » . رواه ابن جرير ورواه البزار في
في مسنده .

أى كذلك^(١) ننجى المؤمنين المتبعين لآثاره المتشوقين^(٢) لأنواره الطالبين من الله بالذلة والافتقار ، واللابسين شعار المسكنة والانكسار .

(عبرة وهداية) *

إضافة :

فى قصة إبراهيم عليه السلام ، هذه بيان للمعتبرين ، وهداية للمتبصرين^(٣) ، وهو أن من خرج عن تدبيره لنفسه ، كان الله سبحانه وتعالى هو المتولى بحسن التدبير له .

ألا ترى أن إبراهيم عليه السلام ، لما لم يدبر لنفسه ، ولا اهتم بها بل ألقاها إلى الله تعالى وأسلمها إليه ، وتوكل فى كل شأنه عليه ، فلما كان كذلك ، كان عاقبة استسلامه وجود السلامة والإكرام ، وبقاء الثناء عليه على ممر الأيام ؛ وقد أمرنا الله تعالى أن لا نخرج عن ملته ، وأن نرعى حق تسميته بقوله تعالى :

(١) وفى فروينه : وكذلك .

(٢) وفى نسخة : المستشرفين وكذلك فى (١) .

(٣) العنوان من عمل المحقق .

(م. ١١٠. التنوير)

(٣) وفى فروينه : للمستبصرين .

« ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل ^(١) » .
 فحق على كل من كان لإبراهيميا ، أن يكون عن ^(٢) تديره لنفسه
 بريا ، ومن منازعة الله خليا ، [ومن اعتراضه عربيا ^(٣)] .
 « ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ^(٤) » .

وملته لازمها التفويض إلى الله تعالى ، والإستسلام في واردات الأحكام
 واعلم أن المراد ، هو أن لا يكون لك مع الله مراد . ولنا في هذا
 المعنى شعر .

مراد منك نسيان المراد	إذا رمت السبيل إلى الرشاد
وأن تدع الوجود فلا تراه	وتصبح ماسكا حبل اعتماد
إلى كم غفلة عني وأنى	على حفظ الرعاية والوداد
إلى كم أنت تنظر مبدعاني	وتصبح هائما في كل وادى
وتترك أن تميل إلى جنابى	لعمرك قد عدلت عن السدادى

(١) الآية : ٧٨ من سورة الحج .

(٢) وفي فروينه : من تديره .

(٣) ما بين القوسين غير موجود في فروينه .

(٤) الآية : ١٣٠ من سورة البقرة .

وودی فیک لو تدری قدیم
 فهل ^(۱) رب سواى فترجیه
 فوصف المعجز عم الـکون طرا
 فبی قد قامت الأكوان طرا
 أفی داری وفی ملکى وملكى ^(۲)
 فحدق أعین الإیمان وانظر
 فن عدم إلى عدم مصیر
 وما خلقى علیک فلا ترلها
 بیابى أوقف الآمال طرا
 ووصفک فالزمنه وکن ذلیلا
 وکن عبدا لنا والعبد یرضى
 أأستر وصفک الأدنى بوصفى
 ویوم أأست یشهد بانقرادی
 غدا ینجیک من کرب شداد
 ففتقر بمفتقر ینادی
 وأظهرت المظاهر من مرادی
 توجه للسوى وجهه اعتمادی
 ترى الأكوان تؤذن بالنقاد ^(۳)
 وأنت إلى القنا لاشک غداد
 ومن وجه الرجاء عن العباد
 ولاتأتى لخصـرتنا بـزاد
 ترى منى المنى طوع القياد
 بما تقضى الموالى من مراد
 فتجزى ذاک جهلا بالعناد ^(۴)

-
- (۱) وفی فروینه ، وهل .
 (۲) وفی فروینه : وظلی .
 (۳) وفی نسخة : بالنقادى .
 (۴) وفی فروینه : بالعباد .

وَهَلْ شَارَكْتَنِي فِي الْمَلِكِ حَتَّى غَدَوْتُ مُنَازِعِي وَالرَّشِدَ بَادٍ (١)
قَابَتْ رِمَتْ الْوَصُولَ إِلَى جَنَابِي فَمَهْذَى النَّفْسِ فَاحْذَرُهَا وَعَادٍ (٢)
وَنُخْضَ بِحَمْرِ الْقَنَاءِ عَسَى تَرَانَا وَأَعَدَدْنَا إِلَى يَوْمِ الْمَعَادِ
وَكُنْ مُسْتَمَطَّرًا مِنَّا لَتَلْقَى جَمِيلَ الصَّنْعِ مِنْ مَوْلَى جَوَادِ
وَلَا تَسْتَهْدِ (٣) يَوْمًا مِنْ سَوَانَا فَمَا أَحَدُ سَوَانَا الْيَوْمَ هَادٍ (٤)

(أقسام التدبير ☆)

تنبيه وإعلام :

اعلم أن التدبير على قسمين : تدبير محمود ، وتدبير مذموم .
فالتدبير المذموم : هو كل تدبير ينعطف على نفسك بوجود حفظها ، لئلا
قيامًا بحقه ، كالتدبير في تحصيل معصية ، أو في حفظ بوجود غفلة ، أو طاعة
بوجود رياء وسمعة ، ونحو ذلك (٥) ، وهذا كله مذموم ، لأنه إما أن

(١) وفي نسخة : والرشد بآدى .

(٢) وفي فرويته : وعادى .

(٣) وفي فرويته : ولا تشهد إلى أحد

(٤) وفي نسخة : هادى .

* العنوان من عمل المحقق

(٥) وفي فرويته : ونحو هذا وذلك .

يوجب عقابا ، أو يوجب حجابا ^(١) .

ومن عرف نعمة العقل : استحي ^(٢) من الله أن يصرف عقله إلى تدبير ما لا يوصله إلى قربه ، ولا يكون سببا لوجود خبه ، والعقل أفضل ما من الله به على عباده ، لأنه سبحانه وتعالى ^(٣) ، خالق الموجودات ، وتفضل عليهما بالإيجاد ، وبدوام الإمداد .

فهما نعمتان ماخرج موجود عنهما ، ولا بد لكل مكون منهما ، نعمة الإيجاد ، ونعمة الإمداد ، وربما يفهم من هاهنا قوله تعالى : « ورحتي وسعت كل شيء » ^(٤) .

لكن لما اشتركت الموجودات في إيجاد وإمداده ، أراد الحق تعالى أن يميز بعضها على بعض ، ليظهر سمة تعلقات إراداته ، واتسع مشيئته فيميز بعض الموجودات بالتميز كالنبات والحيوان البهيمة ^(٥) والآدمي ، فظهرت ^(٥) القدرة فيه ظهورا أجلى من ظهورها في الموجودات السيرة

(١) وفي نسخة : إما موجب عقابا أو موجب حجابا

(٢) وفي فروينه : واستحي من الله

(٣) الآية : ١٥٦ من سورة الأعراف .

(٤) وفي نسخة (١) البهيمة .

(٥) وفي فروينه : فظهرت .

نامية ، فلما اشتركت هذه الثلاثة في النمو أفرد الحيوان الآدمي ، () وغير الآدمي ^(١) (بوجود الحياة ، فشترك الآدمي في ذلك الحيوان البهيبي ، فظهر ^(٢) بقدرته فيه ظهورا أجلى من ظهوره في الناميات ، فأراد أن يميز الآدمي عنه ^(٣) فأعطاها العقل وفضله لذلك ^(٤) على الحيوان ، وكمل به نعمته على الإنسان ، وبالعقل ووفوره وإشراقه ونوره ، ثم مصالح الدنيا والآخرة .

فصرف نعمة العقل إلى تدبير الدنيا التي لا قدر لها عند الله ، كفر لنعمة العقل .

وتوجه إلى الاهتمام بإصلاح شأنه في معاده ^(٥) قياما بوجود شكر المحسن إليه ، والمفيض من نوره عليه ، ^(٦) أحق به وأحرى وأفضل ^(٧) له وأولى .

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٢) وفي فروينه : وظهر .

(٣) وفي فروينه لم توجد كلمة عنه .

(٤) وفي نسخة : بذلك .

(٥) وفي فروينه : معاملته .

(٦) وفي فروينه : عليه كان أحق به .

(٧) وفي فروينه : وأفضل وأولى

فلا تصرف عقلك الذى من به عليك فى تدبير الدنيا التى هى كما
أخبر^(١) عنها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله :
« الدنيا جيفة قذرة »^(٢)

وكما قال صلى الله عليه وسلم للاضحاك :

ما طعامك ؟ قال :

اللحم واللبن يا رسول الله ؟ قال :

ثم يعود إلى ماذا ؟ قال :

ما علمت يا رسول الله، قال :

(١) وفى نسخة (١) كما أخبر عنها الرسول صلى الله عليه وسلم .
(٢) ولهذا اكتبى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون رزقه فى الدنيا
تقوتا . فعن أبى هريرة رضى الله عنه فيما أخرجه البخارى ومسلم أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اللهم اجعل رزق آل محمد فى الدنيا
تقوتا . وأثبت صلوات الله وسلامه عليه ، الفلاح لمن هدى إلى الإسلام
وكان عيشه كفافا ، فعن فضالة بن عبيد فيما أخرجه الطبرانى فى المعجم
الكبير والحاكم فى المستدرک أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
أفلح من هدى إلى الإسلام وكان عيشه كفافا وقنع به . . وحديث الدنيا
جيفة حديث صحيح رواه أبو هريرة رضى الله عنه .

فإن الله جعل ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا^(١) .

وقال صلى الله عليه وسلم :

« لو كانت الدنيا وزن عند الله جناح بعوضة ، ما سقى كافراً منها شربة ماء^(٢) » .

ومثل من صرف عقله في تدبير الدنيا التي هذه الصفات صفاتها كمثل من أعطاه الملك سيفاً عظيماً قدره ، مفتحاً أمره ، لم يسمح لكثير من رعاياه بمثله ، ليقتل به أعداءه^(٣) ، ويتزين بحمله ، نعمد أخذ هذا

(١) هذا الحديث الشريف، رواه أحمد في مستنده، والطبراني في معجمه الكبير ، والبيهقي في الشعب ، عن الضحاك بن سفيان ولفظه : « إن الله تعالى جعل ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا ،

(٢) روى الترمذي ، وابن ماجه ، والطبراني في المعجم الكبير ، وأبو نعيم في الحلية عن سهل بن سعد القضاعي في مسند الشهاب ، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء ، وفي رواية أخرى فيما أخرجه الترمذي عن سهل الساعدي وقال حديث حسن صحيح ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً شربة ماء . (٣) وفي نسخة : أعداء .

السيف إلى الجيف ، فجعل يضربها حتى تفلل ظباه^(١) ، وكل شباه ،
وتغير حسنه وسناه ، فجدير إذا اطلع الملك على هذه الحالة منه^(٢) أن
يأخذ السيف منه ، ويعظم عقوبته ، على سوء فعاله ، وأن يمنعه من
وجود إقباله .

فقد تبين من هذا أن التدبير على قسمين :

تدبير محمود ، وتدبير مذموم .

فالتدبير المحمود : هو ما كان تدبيراً بما يقربك^(٣) من الله ،
كالتدبير في براءة الذمم^(٤) من حقوق المخلوقين ، إما وفاء ، وإما
استحلالاً ، وتصحيح التوبة إلى رب العالمين ، والفكرة فيما يؤدي إلى
قع الهوى المردى ، والشيطان المغوى . وكل ذلك محمود لا شك فيه ،
ولأجل ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« فكرة ساعة خير من عبادة سبعين سنة » .

(١) وفي نسخة : تفلل ضباه .

(٢) وفي نسخة (١) لم توجد كلمة منه .

(٣) وفي نسخة فروينه : لما يقربك إلى الله وكذلك في (١)

(٤) وفي فروينه : في براءة الذمة .

والتدبير للدنيا على قسمين :

تدبير الدنيا للدنيا ، وتدبير الدنيا للآخرة .

فتدبير الدنيا للدنيا : هو أن يدبر في أسباب جمعها افتخاراً بها واستكثاراً ، وكلما زيد فيها شيئاً ازداد غفلة واغتراراً ، وأماره ذلك أن يشغله عن الموافقة ، ويؤديه^(١) الى المخالفة .

وتدبير الدنيا للآخرة : كمن يدبر المتاجر (والمكاسب^(٢)) والفراسة) ليأكل كل منها حلالاً ، ولينعم بها^(٣) على ذوى الفاقة أفضلاً ، وليصون بها وجهه عن الناس اجمالاً .
وأماره من طلب الدنيا لله تعالى ، عدم الاستكثار والادخار والإسفاف منها ، والإيثار .

وللزاهد في الدنيا علامتان : علامة في قدحها، وعلامة في وجدها .
فالعلامة التي في وجدها الايثار منها ، والعلامة التي في قدحها وجود الراحة منها .

(١) وفي فروينه : ويؤديه

(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٣) وفي نسخة أخرى : منها .

فالإيثار شكر لنعمة الوجدان ، ووجود الراحة منها شكر لنعمة
القدان ، وذلك ثمرة القهم عن الله والعرفان ، لأن الحق تعالى كما قد
ينعم ^(١) عليك بوجودها كذلك قد ينعم بصرفها ، بل نعمته في
صرفها أتم .

قال سفيان الثوري ^(٢) رحمه الله تعالى :

« لنعمة الله فيما زوى عنى من الدنيا ، أتم من نعمته على فيما أعطانى منها ،
وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلى رحمه الله :

-
- (١) وفي فروينه : لأنه كما قد ينعم بوجودها .. الخ .
(٢) هو سفيان بن سعيد الثوري رضى الله تعالى عنه ، وكانوا يسمونه
أمير المؤمنين في الحديث . ولد رضى الله عنه ، سنة سبع وتسعين ،
وخرج من الكوفة إلى البصرة سنة خمس وخمسين ومائة ، وتوفي رضى
الله عنه بالبصرة سنة إحدى وستين ومائة .
كان رضى الله عنه عالم الأمة وعابدها وزاهدا ، وكان يقول :
لا ينبغي للرجل أن يطلب العلم والحديث حتى يعمل في الآداب عشرين
سنة . وكان يقول أيضا : لو أن عبدا عبد الله تعالى بجميع المأمورات
إلا أنه يحب الدنيا إلا أودى عليه يوم القيامة على رؤوس أهل الجمع :
ألا إن هذا فلان بن فلان قد أحب ما أبغض الله تعالى فيكاد لحم وجهه
يسقط من الخجل ، اهـ .

رأيت الصديق رضى الله عنه فى المنام فقال لى :

أتدرى ما علامة خروج حب الدنيا من القلب ؟ قلت : لا أدرى .
قال : علامة حب الدنيا من القلب ، بذلها عند الوجود^(١) ، ووجود
الراحة منها عند القصد « اهـ .

فقد تبين من هذا : أن ليس كل طالب للدنيا مذموما ، بل المذموم من
طلبها لنفسه لا لربه ، ولدنياه لا لآخرته .

(الناس على قسمين) *

(فالناس إثنان على قسمين :

عبد طلب الدنيا للدنيا ، وعبد طلب الدنيا للآخرة^(٢)) .

وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول :

العارف لا دنياه له ، لأن دنياه لآخرته ، وآخرته لربه « اهـ .

وعلى ذلك تحمل أحوال الصحابة ، والسلف الصالحين رضى الله عنهم .

فكل ما دخلوا فيه من أسباب الدنيا ، فهم بذلك إلى الله متقربون ،

(٣) وفى نسخة : الوجد .

(*) العنوان من عمل المحقق .

(٤) ما بين القوسين لم يوجد فى فرويته .

والى رضاه مسببون ^(١) لا قاصدون بذلك الدنيا وزينتها ، ووجود لذتها ،
وبذلك وصفهم الحق سبحانه وتعالى بقوله :

« محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار ، رحماء بينهم ،
تراهم ركعاً سجداً ، يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، سيام في وجودهم
من أثر السجود ^(٢) » .

وقال في الآية الأخرى :

« في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو
والأصباح رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وإقام الصلاة
 وإيتاء الزكاة ، يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار ^(٣) » .

وبقوله تعالى :

« رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ، ومنهم من
ينتظر ، وما بدلوا تبديلاً ^(٤) » .

(١) وفي فروينه : متسببون .

(٢) الآية : ٢٩ من سورة الفتح .

(٣) الآية : ٣٦ ، ٣٧ من سورة النور .

(٤) الآية : ٢٣ من سورة الأحزاب .

ونظائر هذه الآيات .، وما ظنك بقوم اختارهم ^(٢) الله لصحبة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولو اجهة خطابه في تنزيله ، فما أحد من المؤمنين إلى يوم القيامة إلا وللصحابة في عنقه من لا تحصى ، وأياد لا تنسى لأنهم هم الذين حملوا إلينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الحكمة والأحكام ، وبينوا الحلال والحرام ، وفهموا الخاص والعام ، وفتحوا الأقاليم والبلاد ، وقهروا أهل الشرك والعناد .

ويحق ^(٢) ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم :
« أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » ^(٣)
وقد وصفهم في الآية الأولى بأوصاف إلى أن قال :

(١) وفي نسخة : أستارهم .

(٢) ما : غير موجودة في فروينه .

(٣) حديث أصحابي كالنجوم . . . رواه الدارقطني وابن عبد البر من طرق أسانيد ما كلها ضعيفة ، قال البيهقي : متنه مشهور وأسانيد ضعيفة كما في شروح الشفاء ج ٣ ص ٢٣٤ انظر أسد الغابة ج ١ ص ١٧ وفيما أخرجه رزين عن عمر رضى الله عنه مرفوعا : سألت ربي عن اختلاف أصحابي من بعدى ، فأوحى إلى يا محمد ، إن أصحابك عندي بمنزلة النجوم من السماء بعضها أقوى من بعض ولكل نور ، فمن أخذ بشيء مما هم عليه من اختلافهم فهو عندي على هدى () ، وقال : أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم (كذا في جمع الفوائد (ج ٢ ص ٢٠١) انظر حياة الصحابة ج ١ ص ١٣)

« يبتغون فضلا من الله ورضوانا »

(فقد أخبر سبحانه ^(٢)) وهو المطلع (على أسرارهم العالم بهم ^(٢))
في سرهم واجهارهم ، أنهم ما ابتغوا بما حاولوه ^(٣) الدنيا ، ولم يقصدوا
بذلك إلا وجه الله الكريم ، وفضله العميم ، وقد قال سبحانه
وتعالى فيهم :

« واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون
وجهه ^(٤) »

فقد أخبر سبحانه : أنهم لا يريدون سواه ، ولا يقصدون إلا إياه .
وقال في الآية الأخرى :

« يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع
عن ذكر الله ^(٥) »

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه (دل ذلك من قوله سبحانه

(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه (على أسرار العالم)

(٣) وفي نسخة : بما قالوه .

(٤) الآية : ٢٨ من سورة الكهف

(٥) الآية : ٣٧ من سورة النور

إشارة إلى أنه قد طهر أسرارهم ، وكمل أنوارهم ، فلذلك لا تأخذ الدنيا (قلوبهم) ولا تمخدش وجه إيمانهم وكيف تأخذ الدنيا ^(١) من قلوب مملأها بحبه ، وأشرف فيها أنوار قربه ، وقد قال سبحانه وتعالى :
« إن عبادى ليس لك عليهم سلطان ^(٢) ؟ »

فلو كان للدنيا على قلوبهم سلطان لكان للشيطان على قلوبهم أيضا ، إذ لا يمكن الشيطان أن يصل إلى قلوب أشرقت فيها أنوار الزهد ، وكنت من أوساخ الرغبة .
فقوله سبحانه وتعالى :

« إن عبادى ليس لك عليهم سلطان » أى ليس لك ولا لشيء من الآكوان على قلوبهم سلطان ، لأن سلطان عظمى فى قلوبهم يمنعهم أن يكون على قلوبهم سلطان لشيء دونه .

فأثبت الحق سبحانه وتعالى ، لهم فى هذه الآية : أنهم لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، ولم ينفع عنهم أنهم لا يتجرون ولا يبيعون ، بل فى الآية ما يدل على جواز البيع والتجارة ، من فجوى

(١) ما بين القوسين غير موجود فى فروينه .

(٢) الآية : ٤٢ . من سورة الحجر

للخطاب إذا تدبرته (١) ، تدبر أولى الألباب . ألم تسمع قوله تعالى :
« وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ؟ »

فلو نهاهم عن الغنى ، لنهاهم عن التسبب المؤدى إليه وهو التجارة
والبيع ، ألا ترى أنه قال :
« وإيتاء الزكاة ؟ »

فإيجابه الزكاة عليهم دليلا على أن هؤلاء الرجال التى هذه الأوصاف
أوصافهم ، قد يكون منهم أغنياء ولا يخرجهم عن المدحة غناهم ، إذا
تأملوا فيه بمحقق مولاهم .
قال عبد الله بن عتبة :

كان لعثمان (٢) بن عفان رضى الله عنه يوم قتل عند خازنه مائة

(١) وفى فرونيه : إذا تدبر . الخ والأصح تدبرته تدبر أولى
الألباب .

(٢) هو عثمان بن عفان رضى الله عنه ، الصحابى الجليل الذى يجتمع نسبه
مع النبي صلى الله عليه وسلم فى عبد مناف ، وسمى ذا النورين لجمعه بين بنتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، رقية ، ثم أم كلثوم ، وحاصروه تسعة وأربعين =
(١٢ م) التنوير)

ألف وخمسون ألف دينار وألف ، وألف درهم ، وخلف ضياعا بين
أريس وخير ، ووادي القرى ، قيمته مائتا ألف دينار .

وبلغ ثمن مال الزبير ^(٢) رضى الله عنه خمسين ألف دينار ، وترك
ألف فرس وألف مملوك .

== يومما تم قتلوه صبرا ، والمصحف مفتوح بين يديه ، وهو يقرأ . كان
رضى الله عنه شديد الحياء حتى أنه ليكون في البيت والباب مغلق عليه
فما يضع عنه الثوب عند الغسل ليفيض عليه ، يمنعه الحياء أن يقيم صلبه
وكان يصوم النهار ويقوم الليل إلا هجعة من أوله ، وكان يختم القرآن في
كل ركعة كثيرا وكان يطعم الناس طعام الإمارة ، ويدخل بيته فيأكل
الخل والزيت ، وكان يردف خلفه غلامه أيام خلافته .

ولا يستعيب ذلك . وكان إذا مر على المقبرة بكى حتى بل لحيته ،
رضى الله عنه ، ومناقبه كثيرة مشهورة لا يتسع المجال لسردها ، اهـ

(٢) هو الإمام الزبير بن العوام رضى الله عنه ، ويجتمع لسبه مع
النبي صلى الله عليه وسلم ، في قصى ، وقاتل يوم بدر قتالا شديدا ، حتى
كان الرجل يدخل يده في الجراح من ظهره وعاتقه . ولما حضرته الوفاة
كان عليه دين كثير وليس له مال فقالوا له : ما تفعل في دينك ؟ فقال
لأولاده قولوا : يا مولى الزبير ، اقض دينه ، فقضاه الله تعالى عنه
جميعه ، اهـ .

وخلف عمرو بن العاص ^(١) رضى الله عنه ثلاثمائة ألف دينار .
وغنى عبد الرحمن ^(٢) بن عوف رضى الله عنه ، أشهر من أن
يذكر » ا هـ

(١) هو عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن
عمرو بن هصيص بن كعب بن اوى القرشى السهمى . وقصة إسلامه كما
أخرج ابن اسحاق عن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال فى حديث طويل :
(. . . خرجت عامدا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأسلم فلقيت
خالد بن الوليد وذلك قبيل الفتح وهو مقبل من مكة فقلت : أين أباسليمان ؟
فقال : والله لقد استقام الميسم ، وإن الرجل لنبى ، إذهب والله أسلم
بجئى متى ؟ قال : قلت : والله ماجئت إلا لأسلم ، قال : فقد منا المدينة
على النبي صلى الله عليه وسلم ، فتقدم خالد بن الوليد فأسلم وبايع ، ثم
دنوت فقلت : يا رسول الله ! إني أبأبعك على أن تغفرلى ما تقدم من ذنبى
ولا أذكر ما تأخر . قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(يا عمرو بايع فإن الإسلام يجب ما كان قبله ، وإن الهجرة تجب
ما كان قبلها ، قال : فبايعته ثم انصرف) كذا فى البدايه ج ٤ ص ١٤٢ .
(٢) هو أبو محمد عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ورحمه ،
ويجتمع نسبه مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فى كلاب بن مرة . كان رضى
الله عنه ، يتصدق بالسبع مائة راحلة . وروى أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم عممه بيده وسدلها بين كتفيه وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم =

وكانت الدنيا في أكنفهم لافي قلوبهم ، صبروا عنها ^(١) حين فقدت
وشكروا الله ^(٢) حين وجدت .

وإنما ابتلاهم الحق سبحانه وتعالى بالفاقة في أول أمرهم حتى تكنت
أنوارهم ، وتطهرت أسرارهم ، فبذلها لهم لأنهم لو أعطوها قبل ذلك ،
فلعلها كانت آخذة منهم ، فلما أعطوها بعد التمكن والرسوخ في اليقين
تصرفوا فيها تصرف الخازن الأمين ، وامتثلوا قوله ^(٣) تعالى :

« وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ^(٤) »

ومن هاهنا يفهم منهم عن الجهاد في أول الأمر بقوله تعالى لهم :

==خافه ، وقال : إنه عبد صالح . وكان رضى الله عنه من شدة خوفه
وتواضعه لا يعرف من بين عبيده . توفي سنة اثنتين وثلاثين ، ودفن
بالبقيع رضى الله تعالى عنه « اهـ انظر الطبقات الكبرى للإمام
الشعراني رضى الله عنه ج ١ ص ١٩ .

(١) وفي فروينه : صبروا عليها .

(٢) وفي نسخة أخرى : شكروا الله عليها .

(٣) وفي فروينة : امتثلوا قول الله تعالى .

(٤) الآية : ٧ من سورة الحديد .

« فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره (١) »

لأنه لو أبيع لهم الجهاد في أول الإسلام ، ففعل الذي هو حديث عهد بالإسلام لو أطلق لهم الجهاد أن يكون انتصاره لنفسه من حيث لا يشعر ، حتى كان على رضى الله عنه ، إذا ضرب أمهل ، حتى تبرد تلك الضربة ، ثم يضرب بعد ذلك خشية أن يضرب عقبها (٢) ، فيكون في ذلك مشاركة من حظه ، وذلك لمعرفة رضى الله عنه لمسائس النفوس وكائناتها وعظيم حراستهم لقلوبهم ، وتخليص أعمالهم واشفاقهم أن يكون في عملهم شيء لم يرد به وجه الله تعالى .

فكانت الدنيا في أيدي الصحابة رضى الله عنهم ، لافى قلوبهم ، ويدل على ذلك خروجهم عنها ، وإيثارهم بها ، وهم الذين قال الحق فيهم :

« ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (٣) »

حتى أنهم أهدى لإنسان منهم رأس شاة فقال : « فلان أحق بها

(١) الآية : ١٠٩ من سورة البقرة :

(٢) وفي فروينه : أن يضرب عقيها فتكون . . .

(٣) الآية : ٩ من سورة الحشر .

منى ^(١) » ثم قال الآخذ ^(٢) لها كذلك ، فما زالوا يتهادونها إلى أن عادت إلى الذى ^(٣) أهداها أولا بعد أن طافت على سبعة أو نحوهم .

ويكفيك فى ذلك : خروج عمر رضى الله عنه ، عن نصف ماله ،
وخروج أبى بكر الصديق رضى الله عنه ، عن ماله كله ، وخروج عبد
الرحمن بن عوف رضى الله عنه عن سبعمائة بغير موقرة الأحمال ،
وتجهيز عثمان رضى الله عنه جيش العسرة إلى غير ذلك من حسن ^(٤)
أفعالهم ، وسنى أحوالهم .

وتضمنت الآية الأخرى وهى قوله سبحانه وتعالى :

« رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فمنهم من قضى نحبه ، ومنهم
من ينتظر ، وما بدلوا تبديلا ^(٥) » . الإخبار عنهم بسر الصدق الذى
لا يطلع عليه أحد إلا الحق سبحانه وتعالى ، وذلك ثناء عظيم ، وفخر جسيم .

-
- (١) وفى فروينه : لم توجد كلمة منى .
(٢) وفى نسخة : ثم قال كذلك الآخذ لها .
(٣) وفى نسخة : عادت للذى .
(٤) وفى فروينه : لم توجد كلمة : حسن .
(٥) الآية : ٢٣ من سورة الأحزاب

لأن ظواهر الأفعال قد تلبس فيها الأحوال فيما يرجع إلى علم العباد .
فتضمنت الآيات ، التزكية لظواهرهم وسرائرهم ، وإثبات محامدهم
ومقارنهم .

فقد تبين من هذا : أن تدبير الدنيا على قسمين :
تدبير الدنيا للدنيا ، كما هو حال أهل القطيعة الغافلين .
وتدبير الدنيا للآخرة ، كحال الصحابة المكرمين ، والسلف
الصالحين .

ويدلك على ذلك قول عمر رضى الله عنه :
« إني لأجهز الجيش وأنا في صلاتي » .
لأن تدبير عمر رضى الله عنه ، على المعاينة والمواجهة ، فهو إذا
تدبير لله (١) فلذلك لم يكن قاطعا وصلاته ولا منقصا من كمالها .
فإن قلت : قد زعمت أن ليس منهم من يريد الدنيا وأنزل الحق
سبحانه وتعالى في شأنهم يوم أحد :
« منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة (٢) » ، حتى

(١) وفي فروينه : فهو إذا تدبير الله .
(٢) الآية : ١٥٢ من سورة آل عمران .

قال بعض الصحابة رضى الله عنهم :

« ما كنا نظن أن أحدا منا يريد الدنيا حتى نزل قوله تعالى

« منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة » ١ .

فاعلم وقفتك الله للفهم عنه ، وجعلك من أهل الاستماع منه ، أنه

يجب على كل مؤمن . أن يظن بالصحابة الظن الجميل ، وأن يعتقد فيهم

الإعتقاد الفضيل ، وأن يلتبس لهم أحسن الخارج في أقوالهم وأفعالهم ،

وفي جميع أحوالهم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبعد وفاته ،

لأن الحق سبحانه وتعالى لما زكاهم تزكية مطلقة لم يقيد بها بزمن دون

زمن ، وكذلك تزكية رسوا ، الله عليه الصلاة والسلام لهم بقوله :

« أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » (١) .

وعن هذه الآية جوابان : أحدهما :

منكم من يزيد الدنيا للآخرة ، كالذين أرادوا الغنيمة ليعاملوا

الله بما يأخذونه منها ، بذلا وإيثارا [ومنكم من لم يكن ذلك مراده (٢)]

إنما كان مراده تحصيل فضل الجهاد لا غير ، فلم يَلُوْ عَنِ الْغَنَائِمِ ،

ولم يلتفت إليها .

(١) سبق تخريجه والتعليق عليه

(٢) ما بين القوسين ورد في فروينه [ومنكم من لم يكن مراده ذلك]

فمنهم الفاضل ، ومنهم الأفضل ، ومنهم النكامل ، ومنهم
الأكمل .

الجواب الثانى : أن السيد يقول لعبده ماشاء وعلينا أن نتأدب
مع عبده لثبوت نسبته منه ، فليس كل^(٣) مخاطب السيد به عبده .
ينبغى [أن ننسبه للعبد ، ولا] أن نخاطبه به ، إذ للسيد أن يقول لعبده
ماشاء تحريضا لعبده ، وتنشيطا لممته وقصده ، وعلينا أن نلزم حدود
الأدب معه .

وإن تصفحت الكتاب العزيز وجدت فيه كثيرا ، منها :

سورة عبس ، حتى قالت عائشة رضى الله عنها :

« لو كان رسول الله عليه الصلاة والسلام ، كاتما شيئا من الوحي ،
لكتم هذه السورة » .

فقد تقرر من هذا أنه ليس إسقاط التدبير الممدوح ، ترك الدخول
فى أسباب الدنيا ، والفكرة فى مصالحها ليستعين بذلك على طاعة

(١) وفى فرويته : فليس كل ما خاطب .

(٢) ما بين القوسين لم يرد فى فرويته .

مولاه^(١) ، والعمل لأخراه ، وإنما التدبير المنهى عنه ، هو التدبير فيها لها .

وعلاوة ذلك : أن يعصى الله تعالى من أجلها ، وأن يأخذها كيف كان من حلها ، أو غير^(٢) حلها .

(ذم الأشياء ومدحها) *

قاعدة : اعلم أن الأشياء إنما تدم وتمدح بما تؤدي إليه .

فالتدبير المذموم : ما شغلك عن الله ، وعطالك عن القيام بخدمة^(٣) الله ، وصدك عن معاملة الله .

والتدبير الحمود : هو ما ليس كذلك ، مما يؤديك إلى القرب من الله تعالى ، ويوصلك إلى مرضاة الله .

وكذلك الدنيا : ليست تدم بلسان الإطلاق ، ولا تمدح كذلك ،

(١) وفي فروينه : على الطاعة لمولاه .

(٢) وفي نسخة : من حلها ومن غير حلها .

(*) العنوان من عمل المحقق .

(٣) وفي فروينه : بخدمته تعالى .

وإنما المذموم منها ما شغلك عن مولاك ، ومنعك الاستعداد لأخراك .
كما قال بعض العارفين :

« كل ما شغلك عن الله من أهل ، ومال ، وولد ، فهو عليك مشئوم »
والممدوح ما أعانك على طاعته ، وأنهضك إلى خدمته » اهـ .
وبالجملة : ما وقع المدح به فهو ممدوح في نفسه ، وما وقع الذم به
فهو مذموم في نفسه .

وقد جاء عن رسول الله عليه الصلاة والسلام :

« الدنيا جيفة قذرة مذرة » .

وقال صلى الله عليه وسلم :

« الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله ، وما والاه ، وعالم
أو متعلم ^(١) » .

(١) الحديث رواه أبو هريرة رضي الله عنه .

وقد ورد هذا الحديث بعدة روايات نذكر منها :

روى الترمذى وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله
سبحانه ، وما والاه ، أو معلما أو متعلما . وقال الترمذى حسن غريب =

وقال صلى الله عليه وسلم :

== ومنها : ما أخرجه الترمذى ، وابن ماجه ، عن أبى هريرة رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« إن الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه ، وعالما أو متعلبا ، .

ومنها : ما أخرجه الترمذى أيضا ، وابن ماجه ، والبيهقى فى الشعب عن أبى هريرة ، والطبرانى فى المعجم الأوسط عن ابن مسعود رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله ، وما والاه ، وعالما ، ومتعلبا ، .

ومنها : ما رواه الطبرانى فى المعجم الكبير عن أبى اندر دا ، رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول .

« الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ، إلا ما ابتغى به وجه الله تعالى ، .

ومنها : ما رواه أبو نعيم فى الحلية ، والضياء ؛ عن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان منها لله عز وجل ، .

« إن الله جعل ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا ^(١) »

فهذه الأحاديث تقتضى ذمها ، وتنفير العباد عنها .

وجاء عنه صلى الله عليه وسلم :

« لا تسبوا الدنيا فنعمت مطية المؤمن ، عليها يباغ الخير ، وبها

ينجو من الشر ^(٢)

فالدنيا التى لعنها رسول الله عليه الصلاة والسلام : هى الدنيا الشاغلة

عن الله تعالى : ولذلك استثنى فى الحديث فقال :

« إلا ذكر الله ، وما والاه ، وعالم ، أو متعلم »

فبين عليه الصلاة والسلام . أن هذا ليس من الدنيا .

وقرله عليه الصلاة والسلام : « لا تسبوا الدنيا »

(١) هذا الحديث رواه أحمد فى مسنده ، والطبرانى فى معجمه الكبير والبيهقى فى الشعب عن الضحاك بن سفيان .

(٢) وقريب منه ما رواه الإمام مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه :
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر) .

أى التى توصلكم إلى طاعة الله ، ولذلك قل صلى الله عليه وسلم :
« ففعلت مطية المؤمن »

فمدحها من حيث كونها مطية ، لا من حيث أنها دار اغترار
ووجود أوزار .

وإذ قد علمت هذا فقد فهمت أن إسقاط التدبير ليس هو الخروج
عن الأسباب حتى يعود الإنسان ضيعة ^(١) فيكون كلا على الناس ،
فيجهل حكمة الله فى إثبات الأسباب ، وارتباط الوسائط .

وقد جاء عن عيسى عليه السلام : أنه مر بمتعبد فقال له :
من أين تأكل ؟

فقال : أخى يطعمنى .

فقال : أخوك أعبد منك .

أى أخوك وإن كان فى سوقه ، أعبد منك ، لأنه هو ^(٢) الذى
أعانك على الطاعة ، وفرغك لها ^(٣) .

(١) وفى فرونيه : ويكون .

(٢) كلمة هو : لم توجد فى فروينه

(٣) وفى نسخة أخرى : وفرغك لها .

وكيف يمكن أن ينسكركم الدخول في الأسباب بعد أن جاء قوله تعالى :
« وأحل الله البيع وحرم الربا (١) » .
وقوله : «

» وأشهدوا إذا تباعتم (٢) ؟
وقوله عليه الصلاة والسلام :

(أحل ما أكل المرأ من كسب يمينه ، وإن داود نبي الله كان
يأكل من كسب يمينه (٣) ؟

(١) الآية : ٢٧٥ من سورة البقرة .

(٢) الآية : ٢٨٢ من البقرة .

(٣) وفي رواية أخرى فيما أخرجه البخاري في صحيحة ، وأحمد في
مسنده عن المقدار بن معديكرب رضي الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال : (ما أكل أحد طعاما قط ، خيرا من عمل يديه ، وإن
نبي الله داود كان يأكل من عمل يده)

وفيما أخرجه أحمد في مسنده ، والطبراني في المعجم الكبير ، والحاكم
في المستدرك ، عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
(أطيب الكسب عمل الرجل بيده ، وكل بيع مبرور) . وفيما روى =

وقوله عليه الصلاة والسلام :

« أفضل الكسب عمل الصانع بيده إذا نصبح (١) »

وقال صلى الله عليه وسلم :

« التاجر الأمين الصدوق المسلم ، مع الشهداء يوم القيامة (٢) »

عن عائشة رضى الله عنها فيما أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وغيرهم
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (إن أطيب ما يأكل المرء
من كسبه وإن ولده من كسبه) .

(١) ويشهد لصحة هذا الحديث الشريف حديث : (ما أكل أحد
طعاما قط خيرا من عمل يده . . الخ . وحديث :
(أطيب الكسب عمل الرجل بيده الخ)

(٢) هذا الحديث الشريف رواه ابن ماجه ، والحاكم في المستدرک
عن ابن عمر رضى الله عنهما . وفي رواية أخرى : أخرج الترمذی
والحاكم في المستدرک عن أبی سعيد رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال :

« التاجر الصدوق الأمين ، مع النبيين ، والصديقين ، والشهداء »

وفي رواية أخرى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم =

فكيف يمكن أحد بعد هذا أن يذم الأسباب ؟
لكن المذموم منها ما شغلك عن الله ، وصدك عن معاملته .
ولو تركت هذه ^(١) الأسباب ، وغفلت عن الله وبالتجريد
كنت مذموما أيضا .

وليست الآفات داخلة على المتسببين فحسب ، بل قد تدخل على
المتجربين ، كما تدخل على المتسببين .

« لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم »
بل قد يكون دخولها على المتجربين أشد ، إذ الآفات الداخلة
على المتسببين دخول في الدنيا مع عدم الدعوى منهم ، ظاهرهم
كباطنهم ، مع اعترافهم بالتقصير ، ومعرفتهم بفضل المتفرغين لطاعة
الله عليهم وآفات المتجربين ربما كانت عجبا ، أو كبرا ، أو ربا ،
أو تصنعا ، أو تزيينا للخلق بطاعة الله استجلابا لما في أيديهم .

== (التاجر الصدوق لا يحجب من أبواب الجنة) رواه البخاري وفي
رواية أخرى أيضا ، عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (التاجر
الصدوق تحت ظل العرش يوم القيامة) رواه الأصبهاني في ترغيبه ،
والديلمي في مسند الفردوس .
(١) وفي فرونيه : لم توجد كلمة هذه .

وقد تكون الآفات (١) اعتمادا ، واستنادا إلى الخلق ، وأمانة ذلك :
ذمه للناس ، إذا لم يكرموه ، وعقبة عليهم إذا لم يخدموه .
فالتنغمس في الأسباب مع الغفلة ، أحسن حالا من هذا بكثير (٢) .
أحسن الله منا النيات ، وطهر نفوسنا من الآفات بفضله وكرمه .
(الموازنة بين المتجرد والمتسبب *)

فصل :

لعلمك (٣) تفهم من هذا الكلام أن المتجرد والمتسبب في رتبة
واحدة ، وليس الأمر كذلك ، ولن يجعل الله من تفرغ لعبادته ، وشغل
أوقاته به ، كالداخل في الأسباب ، ولو كان فيها متقنا .
فالتسبب والمتجرد ، إذا استوى مقامهما من حيث المعرفة بالله ،
فالمتجرد أفضل ، وما هو فيه أعلى وأكمل .
ولذلك قال بعض العارفين :

• العنوان من عمل المحقق

- (١) وفي فرويته لم توجد كلمة الآفات .
- (٢) وفي نسخة : لم توجد كلمة : بكثير .
- (٣) وفي فرويته . ولعلمك .

« مثل المتسبب والمتجرد كعبدین للملك ، قال لأحدهما :
اعمل وكل من كسب يدك . وقال للآخر :
الزم أنت حضرتی وخدمتی وأنا أقوم لك بما تريد .
فهذا قدره عند السيد أجمل ، وصنعه به ذلك على العناية
به أدل .

ثم إنه قلما تسلم^(١) من المخالفة ، أو تصفو لك الطاعات^(٢) مع
الدخول في الأسباب ، لاستلزامها لمعاشرة الأضداد ومخالطة أهل
الغفلة والعناد .

وأشد ما يعينك على الطاعات رؤية للطيعين ، وأشد ما يدخل بك
في الذنب رؤية المذنبين . كما قال عليه الصلاة والسلام :
« المرء على دين خليله ، فلينظر أحداً من يخالف^(٣) » .

(١) كلمة من ، لم توجد في فروينه .

(٢) وفي نسخة : يسلم ولعل الأصح تسلم .

(٣) وفي فرونيه : تصفوك من الطاعات .

(٤) هذا الحديث النبوي الشريف أخرجه أبوداود والترمذي وحسنه
الحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح إن شاء الله .

قال الشاعر :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى
فإن كان ذا شرف فجانبه سرعة وإن كان ذا خير فقارنه تهتدى^(١)
والنفس من شأنها التشبه والمحاكاة ، والتزين بصفات من
قارنها والمضاهاة .

فصحبتك للغافلين معونة لها على وجود الغفلة ، إذ الغفلة ملائمة لها
من أصل الوضع ، فكيف إذا انضم إلى ذلك سبب مخالطة الغافلين ؟ .
وقد تجدد من نفسك أيها الأخ وفقك الله ، أنه لا يستوى^(٢) حالة
خروجك من منزلك ، وهودك إليه ، وأنت في حين خروجك تغلب عليك
الأنوار ، وشرح الصدر والعزم على الطاعة والزهد في الدنيا ، فتجددك إذا
رجعت لست كذلك ، ولا فيما هنا لك ، وما ذاك إلا لدنس المخالطة^(٣)
وانغماس القلوب في ظلمة الأسباب ، ولو^(٤) كانت الأسباب
والمعاصي إذا ذهبت ذهب أثرها لم تهوق القلوب عن المسير إلى الله تعالى

(١) هذا البيت من الشعر لم يوجد في فرويته .

(٢) وفي فرويته : لا يستوى في الزهد حاله ... الخ .

(٣) وفي فرويته : المخالفة .

(٤) وفي نسخة : قلو .

بعد انفصالها ^(١) ، ووجود زوالها ، وإنما ذلك كالنار ، فربما انقضى الإيقاد
وبقى السواد .

ويحتاج المتسبب إلى شيئين : علم ، وتقوى .
فالعلم يعلم به الحلال والحرام ، والتقوى تصده عن ارتكاب الآثام .
فأما حاجته إلى العلم : فإنه يحتاج إلى الأحكام المتعلقة بالمعاملة ، بيعاً
وسلماً وصرفاً ، وما يتعلق بذلك مع ما يحتاج إليه من أحكام الواجبات
والفروض المعينات .

(ما ينبغي للمتسبين أن يلتزموه) ❦

تنبيه وإعلام : أمور ينبغي للمتسبين أن يلتزموها :
الأول : ربط العزم مع الله تعالى قبل الخروج من المنزل على العفو
عن المسيئين إليه ، إذ الأسواق محل الخصومة والمقاولة . ولذلك قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم ، كان إذا خرج من بيته قال
« اللهم ^(٢) إني تصدقت بعرضي على المسلمين » .

(١) وفي نسخة أخرى : بعد اتصالها .

(*) العنوان من عمل المحقق .

(٢) وفي فروينه : اللهم إني قد تصدقت .

الثاني : ينبغي له ^(١) أن يتوضأ ويصلي قبل خروجه ، ويسأل الله السلامة في مخرجه ذلك ، فإنه لا يدري ماذا يقضي عليه ، فإن اخرج إلى السوق كالخارج ^(٢) إلى المصاف .
فينبغي للمؤمن أن يلبس من الاعتصام بالله تعالى ، والتوكل عليه ، ودواماً صائناً تقيه سهام الأعداء .

« ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم ^(٣) » .
« ومن يتوكل على الله فهو حسبه ^(٤) » .

الثالث : ينبغي له إذا خرج من منزله أن يستودع الله أهله ومسكنه ، وما فيه ، فإنه حري أن يحفظ ذلك عليه ، وليذكر قوله تعالى :
« فالله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين ^(٥) » .
وليذكر قوله عليه الصلاة والسلام :

(١) وفي نسخة كلمة له لم توجد .

(٢) لم . . غير موجودة في فروينه .

(٣) الآية : ١٠١ من سورة آل عمران .

(٤) الآية : ٣ من سورة الطلاق .

(٥) الآية : ٦٤ من سورة يوسف .

« اللهم أنت الصاحب في السفر ، والخليفة في الأهل والوند
والمال »^(١) .

فإنه إذا استودعهم الله^(٢) ، فخرى أن يرجع فيجدهم كما يحب
يحبون .

سافر بعضهم وكانت زوجته حاملا ، فحين سافر قال :

« اللهم إني استودعتك ما في بطنها » .

فتوفيت زوجته في غيبته ، فلما قدم من سفره ، سأل عنها ،
ف قيل له^(٣) :

توفيت وهي حامل .

فلما كان الليل ، رأى نورا في المقابر فتبعه ، فإذا هو في قبرها ،
وإذا بالعصي يرضع من ثديها ، فهتف به هاتف ، يا هذا :
إنك^(٤) استودعنا الولد فوجدته ، أما لو استودعتهما^(٥) لوجدتهما جميعا .

(١) هذا الحديث الشريف رواه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
أنظر كتاب المشارق ص ٣٤٢ .

(٢) وفي فروينه : الله .

(٣) وفي نسخة فروينه لم توجد كلمة : له .

(٤) كلمة إنك لم توجد في فروينه .

(٥) وفي فروينه وفي نسخة أخرى : لو استودعتهما أمه .

الرابع : يستعجب له إذا خرج من منزله أن يقول :
« بسم الله توكلت على الله ، لاحول ولا قوة إلا بالله » . فإن ذلك
كان ^(١) مؤيسا للشيطان منه .

الخامس : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وليجعل ذلك شكرا
لنعمة : القوة والقوى ، اللذين وهبهما (المولى له ^(٢)) ، وليذكر قوله تعالى :
(الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ، وأمروا
بالمعروف ونهوا عن المنكر وفي عاقبة الأمور ^(٣)) .

فمن أمكنه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، بحيث لا يصل
إليه أذى في نفسه أو عرضه أو أماله فهو ممن مكن في الأرض . والوجوب
متعلق به ، وإن كان لا يصل إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا
بالأذى قبل ذلك أو يغلب على ظنه وقوع ذلك بعده سقط عنه الوجوب ،
والإنكار حينئذ جائز .

السادس : أن يكون مشيه بالسكينة والوقار لقوله تعالى :

-
- (١) كان : لم توجد في فروينه .
(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .
(٣) الآية : ٤١ من سورة الحج .

« وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا ، وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ^(١) » .

وليس ذلك خاصا بالمشى بل المطلوب منك أن تكون أفعالك كلها تقارنها السكينة ، ويلازمها التثبیت ^(٢) .

السابع : أن يذكر الله تعالى في سوقه ، فإنه قد جاء عنه عليه ^(٣) الصلاة والسلام :

« ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل بين الغازين ، ذاكر الله في السوق كالحي بين الموتى » ^(٤)

(١) الآية : ٦٣ من سورة الفرقان .

(٢) وفي فريته : التثبیت .

(٣) وفي فرويته : فإنه قد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٤) وفيما أخرجه الإمام البخاري ومسلم ، عن أبي موسى رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(مثل الذي يذكر الله والذي لا يذكر الله ، مثل الحي والميت) .

وفي رواية أخرى : فيما أخرجه الحاكم في المستدرک ، والبيهقي ، عن ابن مسعود رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(ذاكر الله في الغافلين بمنزلة الصابر في الفارين)

وكان بعض السلف يركب بغلته ويأتى إلى السوق فيذكر الله ، ثم يرجع لا يخرج منه إلا ذلك .

الثامن : أن لا يشغله ما هو فيه من المباينة والمعاش عن النهوض إلى الصلاة في أوقاتها جماعة . لأنه إذا ^(١) ضيعها اشتغالا بسببه ، استوجب المقت من ربه ، ورفع البركة من كسبه ، ويستحق ^(٢) أن يراه الحق مشغولا بحفظ نفسه عن حقوق ربه .

وقد كان بعض السلف يكون في صناعته ، فربما رفع المطرقة فسمع المؤذن فرماها من خلفه لئلا يكون ذلك شغلا بعد أن دعى إلى طاعة ربه وليذكر إذا سمع المؤذن قوله تعالى :

« يا قومنا أجيئوا داعى الله ^(٣) »

وقوله تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول ، إذا دعاكم لما يحكمكم ^(٤) »

(١) وفي فروينه : إن

(٢) وفي لسنه : وليستحقى .

(٣) الآية : ٣١ من سورة الاحقاف

(٤) الآية : ٢٤ من سورة الانفال .

وقوله تعالى :

« استجيبوا الربكم ^(١) »

وقالت عائشة رضى الله عنها :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يكون في بيته يخفض النعل
ويعين الخادم ، فإذا نودي للصلاة قام كأنه لا يعرفنا ^(٢)

التاسع : ترك الحلف والاطراء لسلعته ، وقد جاء ^(٣) في ذلك الوعيد
الشديد وقد قال عليه الصلاة والسلام :

(١) الآية : ٤٧ من سورة الشورى

(٢) وفيما أخرجه الإمام أحمد من حديث عائشة رضى الله عنها :
كان صلى الله عليه وسلم ، يخفض نعله ويرقع ثوبه ، ويعمل في بيته كما
يعمل أحدكم في بيته . ورجاله رجال الصحيح . ورواه أبو الشيخ بلفظه :
ويرقع الثوب . وللبخارى من حديث عائشة : كان يكون في مهنة أهله
وفي رواية أخرى : أخرج أحمد في مسنده عن عائشة رضى الله
عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم :

كان يخطط ثوبه ، ويخفض نعله ، ويعمل ما يعمل الرجال في بيوتهم
(٣) وفي فروينه : فقد جاء :

« التجار هم الفجار إلا من يرو صدق ^(١) » .

العاشر : كف لسانه عن الغيبة والنميمة ^(٢) ، وليذكر قوله تعالى :

ولا يغتب بعضكم بعضا ، أيعب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا
فكرهتموه ^(٣) » .

وليعلم أن السامع للغيبة أحد المغتابين [فإن اغتیب أحد بحضرته
فليذكر عليه ^(٤)] فإن لم يسمع منه فليقم ولا يمنعه الحياء من الخلق من
القيام بحق الملك الحق ، فالله أولى أن يستحى منه (وأن يرضى الله ورسوله

(١) ولذلك أثني الرسول صلى الله عليه وسلم ، على التاجر الصدوق
فقال فيما أخرجه ابن ماجه والحاكم عن ابن عمر رضى الله عنهما : التاجر
الأمين الصدوق المسلم ، مع الشهداء يوم القيامة ، . وبقوله صلى الله عليه
وسلم فيما أخرجه الترمذى والحاكم عن أبى سعيد رضى الله عنه : « التاجر
الصدوق الأمين ، مع النبيين ، والصديقين والشهداء ، .

(٢) وفي فرويته : لم توجد كلمة : النميمة .

(٣) الآية : ١٢ من سورة الحجرات .

(٤) ما بين القوسين نصه في فرويته [فإن اغتیب بحضرته فليذكر]

(٥) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته .

أحق من أن يرضى الناس ^(١) » والله ورسوله أحق أن يرضوه ^(٢) .
وقد جاء عنه عليه الصلاة والسلام :

« إن الغيبة أشد من ستة وثلاثين زنية في الإسلام ^(٣) » .

وقال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

« أربعة آداب إذا خلا الفقير المتسبب منها فلا تعبان به ، وإن كان
أعلم البرية .

مجانبة الظلمة - وإيثار أهل الآخرة - ومواساة ذوى الفاقة -
وملازمة الخمس الصلوات ^(٤) في الجماعة » .

وصدق رضى الله عنه :

فإن بمجانبة الظلمة تقع السلامة في الدين ، لأن محبة الظلمة تكشف
نور الإيمان ، (ومجانبتهم أيضاً ، تكون سبباً للنجاة ^(٥)) من عقوبة الله
تعالى ، لقوله تعالى :

(١) وهذا اقتباس من قول الله تعالى في سورة التوبة : (والله ورسوله
أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين) آية : ٦٢ .
(٢) لم نوفق لما يفيد صحة هذا الحديث رغم ما بذلناه من جهد في
البحث عن تخريجه .

(٣) وفي فرويته : وملازمة الخمس في الجماعة .

(٤) ما بين القوسين نصه في فرويته [ومجانبتهم تكون النجاة] .

« ولا تركزوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار »^(١) .
وقوله « وإيثار أهل الآخرة » أن يكون الفقير^(٢) ، والمتسبب
الغالب عليه التردد إلى أولياء الله ، والاقتباس منهم ، ليتقوى بذلك
على كدرة الأسباب فتفتح عليه نفحاتهم ، وتظهر عليه بركاتهم ، وربما
وصلت إليه في سببه أمدادهم ، وحفظه من المعصية وذمهم واعتقادهم .
وقوله رضى الله عنه : « ومواساة ذوى الفاقة » وذلك لأنه يجب
على العبد أن يشكر نعمة الله عنده ، فإذا^(٣) فتح لك في الأسباب فاذا كر
من أغلقت عليه أبوابها .

واعلم أن الله سبحانه وتعالى ، اختبر الأغنياء بوجدان أهل الفاقة
كما اختبر أهل الفاقة بوجدان الأغنياء :

« وجعلنا بعضكم لبعض فتنة ، أتبصرون وكان ربك بصيرا »^(٤)

ووجود أهل الفاقة من نعمة الله على ذوى الغنى إذ وجدوا من

-
- (١) الآية : ١١٣ من سورة هود .
(٢) وفي فروينه : لم توجد الواو .
(٣) وفي نسخة : وإذا .
(٤) الآية : ٢٠ من سورة الفرقان .

يحمل عنهم أزوادهم إلى الدار الآخرة ، (وإذا وجدوا من إذا أخذ منهم ، أخذ الله منهم ^(١)) « والله هو الغنى الحميد ^(٢) » .

فلو لم يخاف الفقير ^(٣) فكيف كان تقبل منهم صدقاتهم ؟ وأين كانوا يجدون من يأخذها منهم ؟ .

ولذلك قال عليه الصلاة والسلام :

« من تصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله تعالى إلا طيباً ،
كان كأنما يضمها في كف الرحمن يريها له ، كما يربي أحدكم فلوه أو نصيبه
حتى إن اللقمة لتعود مثل جبل أحد ^(٤) » .

(١) ما بين القوسين نصه في فرونية [وإذا وجدوا من إذا أخذ مثل
أخذ الله منك] .

(٢) الآية : ١٥ من سورة فاطر .

(٣) وفي فرويته : الفقراء .

(٤) وفي رواية أخرى ، فيما أخرجه البخاري ، ومسلم ، والنسائي ،
وابن ماجه ، عن أبي هريرة رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : « من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب ، ولا يقبل الله إلا
الطيب ، فإن الله يقبلها بيمينه ثم يريها لصاحبها كما يربي أحدكم فلوه حتى
تكون مثل الجبل » . =

ولذلك كان من أشرط الساعة : أن لا يجد الرجل من يقبل صدقته.

وقوله رضى الله عنه : « وملازمته الخمس في جماعة » .

وذلك : أن الفقير يتسبب لما فاته التخلي والتجرد لعبادة الله تعالى ،

فيدخل ^(١) مدخل المخصوص بدوام الخدمة ، وملازمة الموافقة .

فينبغي أن لا تفوته ملازمة ^(٢) الخمس في الجماعة ، ليسكون ^(٣)

= وفي رواية أخرى للطبراني في المعجم الصغير عن عباد بن منصور
عن القاسم بن محمد ، عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم :

« إن الله يقبل الصدقات ولا يقبل منها إلا طيبا ، ويقبلها بيمينه ،
ثم يربها لصاحبها كما يربي الرجل مهره وفصيله ، حتى إن اللقمة لتصير
مثل أحد » .

وفيما أخرجه الترمذي عن أبي هريرة رضى الله عنه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم :

« إن الله تعالى يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيربها لأحدكم كما يربي
أحدكم مهره حتى إن اللقمة لتصير مثل أحد » .

(١) وفي فروينه : فتدخل .

(٢) وفي نسخة فروينه لم توجد كلمة : ملازمة .

(٣) وفي فروينه : لتكون .

ملازمته لها سبباً لتجديد الأنوار ، وموجباً لوجود الاستبصار ، وقد قال
عليه الصلاة والسلام :

« تفضل صلاة الجماعة على صلاة الفذ بخمس وعشرين درجة (١) »

(١) هذا الحديث أخرجه البخارى وأحمد فى مسنده ، وابن ماجه ،
عن أبى سعيد رضى الله عنه ، ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بخمس وعشرين درجة . اهـ
وأخرجه مسلم فى صحيحه : عن أبى هريرة رضى الله عنه قال :
رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(صلاة الجماعة تعدل خمسا وعشرين من صلاة الفذ) اهـ

وأفضلية صلاة الرجل فى جماعة يشرحها الحديث التالى :

أخرج أحمد فى مسنده ، والبخارى ومسلم فى صحيحيهما ، وأبو داود
والترمذى ، وابن ماجه ، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(صلاة الرجل فى جماعة تُضَعَّفُ على صلاته فى بيته وفى سوقه

خمسا وعشرين ضعفاً ، وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء ، ثم خرج
إلى المسجد لا يخرج به إلا الصلاة ، لم يخط خطوة إلا رفع له بها درجة ،
وحوط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد ، فإذا دخل المسجد كان فى صلاة =

(م ١٤ التنوير)

وفي الحديث الآخر : « يسبع وعشرين جزء (٢) »
ولو شرع للعباد أن يصلي كل إنسان (٣) في حانوته ، وداره ،
لتعطلت المساجد التي قل فيها الحق سبحانه وتعالى :
« في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ، يسبح له فيها بالغدو

== كانت الصلاة تحبسه ، وتصلي الملائكة عليه ، مادام في مجلسه الذي
يُصلي فيه ، يقولون اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه ، اللهم تب عليه ، ما لم يؤذ
فيه ، أو يحدث فيه) ويؤكد هذه الأفضلية المتضاعفة ، ما رواه أبو دارود
وعبد بن حميد ، وأبو يعلى في مسنده ، وابن حبان في الصحيح ، عن أبي
سعيد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته وحده خمسا وعشرين درجة
فإذا صلاها بأرض في ، فأتى وضوءها ، وركوعها ، وسجودها ، بلغت
خمسين صلاة ،

(٢) وأما رواية حديث : يسبع وعشرين جزء ، فقد روى مالك في
أخرجه أحمد في مسنده ، والبخاري ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي ،
وابن ماجه . عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة ، اه
(٣) وفي فروينه أن يصلي كل منهم .

والأصاال ، رجال لا تليهم تجارة ، ولا بيع عن ذكر الله (١) ،
ولأن في ملازمة الصلاة جماعة (٢) اجتماع القلوب ، وتناصرها ،
والتئامها ورؤية المؤمنين واجتماعهم .
وقد قال صلى الله عليه وسلم :
يد الله مع الجماعة (٣) .

ولأن الجماعة إذا اجتمعت انبسطت بركات قلوبهم على من حضرم
وامتدت أنوارهم لمن شهدهم ، وكان اجتماعهم وتضامهم كالجيش إذا
اجتمع وتضام كان ذلك سببا في وجود نصرته ، وهو أحد التأولين في قوله تعالى
« إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص » (٤)

(١) الآية : ٣٦ ، ٣٧ من سورة النور

(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه [ولأن ملازمته الصلاة في جماعة]
وكذلك في نسخه (١)

(٣) حديث صحيح أخرجه الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما
ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« إن الله تعالى لا يجمع أمتي على ضلالة ، ويد الله على الجماعة ، ومن
شد إلى النار ، اهـ »

(٤) الآية : ٤ من سورة الصف .

« من غَضَ بَصْرَهُ فَفَتَحَ اللَّهُ بَصِيرَتَهُ »

استحقاق :

عليك أيها المؤمن بغض طرفك من حين خروجك إلى سبيلك^(١)
إلى حين ترجع ، ولتذكر قول الله تعالى :

« قل المؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم^(٢)
وليعلم أن بصره نعمة من الله عليه فلا يكن لنعم الله كفورا (وأمانة
من الله عنده ، فلا يكن لها خائفا)^(٣) وليذكر قوله تعالى :

« يعلم حائنة الأعين وما تخفي الصدور^(٤) »

وقوله تعالى :

« ألم يعلم بأن الله يرى^(٥) »

• العنوان من عمل المحقق

(١) وفي نسخة (١) إلى سبيلك وكذلك في فرويته .

(٢) الآية : ٣٠ من سورة النور

(٣) ما بين القوسين نصه في فرويته [وأمانة الله له فلا يكن خائفا)
وكذلك في نسخة (١)

(٤) الآية : ١٩ من سورة غافر .

(٥) الآية : ١٤ من سورة العلق .

وإذا أردت أن ترى فاعلم أنه يرى ، وليعلم أنه إذا غص بصره فتح
الله بصيرته جزاء وفاقا، فمن ضيق على نفسه في دائرة الشهادة ، وسع الله
عليه في دائرة الغيب .

وقال بعضهم :

« ما غص أحد بصره عن محارم الله إلا أوجده نورا^(١) في قلبه يجد
حلاوة ذلك^(٢) »

(التدبير عند أولى البصائر) *

انعطاف :

اعلم أن التدبير مع الله عز وجل عند أولى البصائر إنما هو مخصصة
للربوبية ، وذلك لأنه إذا (نزل بك أمر تريد رفعه ، أو رفع عنك أمر

* العنوان من عمل المحق

(١) وفي فروينة : إلا أوجده الله نورا . . .

(٢) يؤيد ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم - عن ربه - فيما
رواه عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : إن النظر سهم من سهام
إبليس مسموم ، من تركه مخافتي أبدلته إيمانا يجد حلاوته في قلبه (
وفما رواه الحاكم في المستدرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
النظرة سهم من سهام إبليس مسمومة ، فمن تركها من خوف الله =

تريد وضعه ، أو تهملت ^(١) بأمر أنت عالم أنه متكفل بذلك ، وقائم به إليك ، كان ذلك منازعة للربوبية ، وخروجاً عن حقيقة العبودية ، واذكر هاهنا قوله سبحانه وتعالى :

« أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين ^(٢) »

ففي هذه الآية توبيخ للإنسان لما غفل عن أصل نشأته ، وخاصم منشئه ، وغفل عن سر بدايته ، ونازع مبداءه ، وكيف يصلح لمن خلق من نقطة ، أن ينازع الله في أحكامه ، وأن يضادده ^(٣) في نقضه وإبرامه فاحذر رحمك الله التدبير مع الله

واعلم أن التدبير من أشد حجب القلوب عن مطالعة الغيوب ، وإنما التدبير للنفس ينبع من وجود الموائد لها ، (ولو غبت عنها فناء ،

== أثابه الله إيماناً يجد حلاوته في قلبه ، ويقول أبو الدرداء رضي الله عنه :

« من غص بصره عن النظر الحرام : زوج من الحور العين حيث أحب ، ومن اطلع فوق بيوت الناس حشره الله يوم القيامة أعشى »

(١) ما بين القوسين جاء في فرونية [أنزل بك أمراً تريد رفعه ، أو رفع عنك أمراً تريد وضعه أو تهملت ...]

(٢) الآية : ٧٧ من سورة يس .

(٣) وفي فرونية : أو أن .

وكننت بالله بقاء^(١)) لغيرك ذلك التدبير عن نفسك أو بنفسك، وما أقبح عبدا جاهلا بأفعال الله غافلا عن حسن نظر الله ؛ ألم تسمع قوله تعالى :
« قل كفى بالله ؟ »^(٢)

فأين الاكتفاء بالله لعبد مدبر مع الله ؟^(٣) ولواكتفى بتدبير الله له لاقتطعه ذلك عن التدبير مع الله .

« طريقان التدبير على المتوجهين والسالكين * »
تنبيه وإعلام :

اعلم أن التدبير أكثر طريانه على العباد المتوجهين ، وأهل السلوك من المريدين قبل الرسوخ في اليقين ، ووجود القوة والتمكين ، وذلك لأن أهل الغفلة والإساءة قد أجابوا الشيطان في الكبائر والمخالفات واتباع الشهوات ، فليس للشيطان حاجة أن يدعوهم إلى التدبير ، ولودعاهم إليه (لأجابوه بسرعة^(٤)) فليس هو أقوى أسبابه فيهم ، إنما يدخل

(١) إما بين القوسين نصه في فروينة [ولو غبت عنها فنا ، وكننت بالله بقاء]

(٢) الآية : ٤٣ من سورة الرعد .

• العنوان من عمل المحقق

(٣) وفي نسخة أخرى : فلو اكتفى .

(٤) ما بين القوسين لم يوجد في فروينة .

بذلك على أهل الطاعة والمتوجهين لفجزه عن أن يدخل من غير ذلك عليهم .

فرب صاحب ورد عطله عن ورده ، أو عن الحضور مع الله تعالى فيه هم التدبير والفكرة في مصالح نفسه .

ورب ذى ورد استغفنه الشيطان فألقى إليه دسائس التدبير ليعكر عليه صفاء^(١) وقته ، لأنه خامدا ، والحاسد أشد ما يكون لك حسدا ، إذا صفت^(٢) لك الأوقات ، وحسنت منك الحالات^(٣) .

ثم إن وساوس التدبير ترد على كل أحد من حيث حاله :
فمن كان تديره في تحصيل كفاية يومه أو غده فعلاجه أن يعلم أن الله تعالى قد تكفل له برزقه لقوله تعالى :

« وما من دابة في الأرض إلا على الله وزقها^(٤) » .

(١) وفي نسخة أخرى : صفا .

(٢) وفي نسخة (١) إذا أصفت لك .

(٣) وفي نسخة (١) الحالات .

(٤) الآية : ٦ من سورة هود

وسياتى بسط القول فى أمر الرزق ، بعد هذا فى باب منفرد^(١) إن شاء الله تعالى .

ومن كان تدبيره فى دفع ضرر العدو^(٢) الذى^(٣) لا طاقة له به ، فليعلم أن الذى يخافه ناصيته بيد الحق تعالى ، وأنه لا يصنع إلا ما صنعه الحق فيه ، وليذكر قوله تعالى :

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه^(٤) »

وقوله تعالى :

« أليس الله بكاف عبده ، ويخوفونك بالذين من دونه^(٥) »

وقوله تعالى :

(الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ،

فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء ، واتبعوا رضوان

(١) وفى فروينة : مفرد

(٢) وفى فروينة : عدو

(٣) الذى غير موجودة فى نسخة (١)

(٤) الآية : ٣ من سورة الطلاق

(٥) الآية : ٣٦ من سورة الزمر .

« الله ، والله ذو فضل عظيم ^(١) » واصنع بسمع قلبك إلى قوله تعالى :
 « فإذا بخت عليه فألقيه في النيم ولا تخاف ولا تحزني ^(٢) » .
 ولتعلم أن الحق تعالى أولى من استجير به فأجار ، لقوله تعالى :
 « وهو يجير ولا يجار عليه ^(٣) » .

وأولى من استحفظ لحفظ لقوله تعالى :
 « فالله خير حافظا وهو أرحم الراحمين ^(٤) » .

وإن كان التدبير من أجل ديون حلت لا وفاء ^(٥) لها ولا صبر
 لأربابها ، فاعلم أن الذي يسرى عليك ^(٦) بلطفه من أعطاك ، هو الذي
 يسر بلطفه الوفاء منك .

« هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ؟ » ^(٧) .

(١) الآية : ١٧٣ ، ١٧٤ من سورة آل عمران

(٢) الآية : ٧ من سورة القصص .

(٣) الآية : ٨٨ من سورة المؤمنون .

(٤) الآية : ٦١ من سورة يوسف .

(٥) وفي فروينة : لا وفا .

(٦) وفي نسخة أخرى : يسر لك .

(٧) الآية : ٦٠ من سورة الرحمن .

« وأف لعبد يسكن لما في يده ، ولا يسكن لما في يد الحق تعالى له
 وإن كان التدبير من أجل عائلة تركتهم [وراء ظهرك لاشئ . يقوم بهم
 فاعلم أن الذى يقوم بهم^(١)] بعد مماتك هو الذى يقوم بهم فى حضورك
 وغيبتك فى حياتك ، واسمع^(٢) ما قال رسول الله عليه الصلاة والسلام :
 « اللهم أنت الصاحب فى السفر ، والخليفة فى الأهل^(٣) » .
 فالذى ترجوه أمامك هو الذى يرجى لما وراءك ، واسمع قول
 بعضهم :

إن الذى ونجبت وجهى له هو الذى خلفت فى أهلى
 لم يخف عنه حالهم ساعة وفضله أوسع من فضلى
 وأن^(٤) الله أرحم بهم منك ، فلا تهتم بمن هو فى كفالة غيرك .
 وإن كان تدبيرك واهتمامك من أجل مرض نزل بك تخاف أن
 تتعطل ساعاته وتمتد أوقاته ، فاعلم أن للبلايا والأسقام أعماراً ، فكما

-
- (١) ما بين القوسين غير موجود فى فروينه .
 (٢) وفى فروينه : ولتسمع .
 (٣) حديث صحيح رواه ابن عمر رضى الله عنهما . عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 (٤) وفى نسخة أخرى : ولأن الله .
 (٥) وفى فروينه : فلا تهتم لمن هو .

لا يموت حيوان إلا عند انقضاء عمره ، كذلك لا تنقضي بلية حتى
ينقضي ميقاتها . واذكر قوله تعالى :

« فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ^(١) .
وكان ولد لبعض المشايخ فتوفى ^(٢) أبوه وبقي الولد ^(٣) بعده ،
فامتسكت عليه أمداد الوقت ، وكان لأبيه أصحاب قد تفرقوا بالعراق ،
فتفكر ^(٤) . أى أصحاب أبيه يقصد ؟

ثم أجمع عزمه على أن يقصد أوجههم عند الناس ، فلما قدم عليه
أكرمه وأجل محله ، ثم قال :

ياسيدى ، وابن سيدى ؟ ما الذى جاء بك ؟ قال :
توقفت على أسباب الدنيا ، فأريد أن تتحدث لى عند أمير البلدة ،
لعل ^(٥) أن يجعلنى على جهة من جهاته فيكون فيها ^(٦) تمشية حالى ،
فاطرق الشيخ مليا ، ثم رفع رأسه إليه ، وقال :

(١) الآية : ٣٤ من سورة الاعراف .

(٢) وفى نسخة : توفى .

(٣) كلمة ولد : غير موجودة فى فروينه .

(٤) وفى فروينه : ففكر

(٥) وفى نسخة : لعل .

(٦) وفى فروينه : يكون بها . . .

ليس في قدرتي أن أجعل أول الليل سحراً ، أين أنا منك إذا
وليت حكم العراقيين ^(١) ؟
فخرج ولد ذلك ^(٢) الشيخ من عنده ^(٣) متغيظاً ، ولم يفهم ما قال له
الرجل ^(٤) الصالح

فاتفق أن طالب الخليفة ، من يعلم ولده ، فدل عليه ، وقيل له :
ولد ^(٥) فلان فاحضر لتعليم ولد الخليفة ، فكث يعلم ولد الخليفة مدة التعليم
وبجالاته ^(٦) بعد ذلك حتى تكملت أربعين عاماً فتوفي الخليفة واستخلف
ولده الذي كان هذا معلماً له فولاه حكم العراقيين .
وإن كانت الفكرة ^(٧) لأجل زوجة أو أمة فقدتها ، كانت

-
- (١) وفي نسخة (١) العراقيين .
 - (٢) ذلك : غير موجودة في فروينه .
 - (٣) من عنده : غير موجودة (١) .
 - (٤) وفي فروينه . مقاله الشيخ :
 - (٥) وفي نسخة : ولد الشيخ فلان .
 - (٦) وفي فروينه : وجالسه .
 - (٧) وفي نسخة (١) الفكرة والتدبير .

تواثقك في أحوالك ، وتقوم بمهمات أشغالك ، فاعلم أن الذي يسرها
لك لم ينفذ فضله^(١) ، وإحسانه لم ينقطع ، وهو قد ير على أن يهبك
من منته ما يزيد حسناً ومعرفة على ما فقدت ، فلا تسكن من الجاهلين .
[ووجوه التدبير لا تعدد عاجلاتها ، فاستقصاء وجوها
وعاجلاتها^(٢)] لا سبيل إليه لانتشارها ، وعدم انحصارها ، ومتى
أعطاك الله الفهم^(٣) ، عرفت كيف تصنع .

(تنبيه وإعلام)

اعلم أن التدبير إنما يكون من النفس لوجود الحجاب فيها ،
ولو سلم القلب من مجاورتها ، وصين من محادثتها ، لم تطرقه طوارق
التدبير .

وسمعت شيخنا أبا العباس المرسي رضي الله عنه يقول :

« إن الله سبحانه وتعالى ، لما خلق الأرض على الماء ، اضطربت

(١) وفي فروينه : فضله لم ينفذ وإحسانه لم ينقطع .

(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه [ووجوه التدبير كما تعدد
بتعدد عاجلاتها واستقصاء وجوها وعلاجاتها] .

(٣) وفي فروينه : الفهم عنه .

فأرساها بالجبال فقال :

« والجبال أرساها »^(١)

« كذلك لما خاق النفس اضطربت فأرساها بجبال العقل » .

انتهى كلام الشيخ أبي العباس رضى الله عنه .

فأى عبد توفر عقله ، واتسع نوره تنزلت^(٢) عليه الشكينة من ربه .

فسكنت^(٣) فى نفسه عن الإضطراب ، ووثقت بولى الأسباب فكانت

مطمئنة ؛ أى خادمة ساكنة لأحكام الله ، ثابتة لإقذاره ، ممدودة

بتأييده وأنواره ، خالصة عن التدبير والمنازعة ، مسلمة^(٤) لمولاه

بأنه يراها :

« أو لم يكف بربك أنه على كل شىء شهيد ؟ »^(٥)

فاستحقت أنه يقال لها :

« يا أيتها النفس المطمئنة ، ارجعى إلى ربك راضية مرضية ، فادخلى »

(٢) الآية : من سورة النازعات .

(٣) وفى فروينه : فترلت .

(٤) وفى فروينه : فسكنتت نفسه . وفى نسخة (١) فسكنت نفسه .

(٥) وفى فروينه : اطمئنت .

(٦) الآية : ٥٣ من سورة فصلت .

في عبادى وادخل جنتى^(١) .

وفي هذه الآية خصائص عظيمة ، ومناقب لهذه النفس المطمئنة
جسيمة منها :

أن النفوس ثلاثة : أمارة — ولوامة — ومطمئنة^(٢) .

فلم يواجه الحق سبعته وتعالى ، واحدة من الأنفس الثلاث إلا
المطمئنة ، فقال في الأمارة :

(١) الآية : ٢٧ — ٣٠ من سورة الفجر .

(٢) ويشرح الإمام الغزالي هذه النفوس الثلاثة في كتابه معارج
القدس فيقول : ... فإن اتجهت إلى صوب الصواب ، ونزلت عليها
السكينات الإلهية ، وتواترت عليها نفحات فيض الجود الإلهي فتطمئن
إلى ذكر الله عز وجل وتسكن إلى المعارف الإلهية وتطير إلى أعلى أفق
الملكية فيقال : نفس مطمئنة . قال الله تعالى . يا أيها النفس المطمئنة
ارجعي إلى ربك راضية مرضية ، وإن كانت مع قواها وجنودها في
حرب و قتال وشجار ونزاع وكان الحرب بينهما سجالا ، فتارة لها
اليد ، وتارة للقوى عذبا فلا تكون حائلا مستقيمة . فتارة تنزع إلى جانب
العقول فتتلقى المعقولات ، وتثبت على الطاعات . وتارة تستولى عليها
القوى فتتهبط إلى حضيض منازل البهائم فهذه النفس نفس لوامة ومن =

« إن النفس لأمره بالسوء ^(١) »

وفي اللوامة :

« ولا أقسم بالنفس اللوامة ^(٢) »

وأقبل على هذه بالخطاب فقال :

« يا أيها النفس المطمئنة ارجعي »

الثاني : تكتيته إياها، والتكنية في لغة العرب تجليل في الخطاب،

وفخر عند أولى الألباب :

الثالث : مدحه إياها بالطمأنينة ثناء منه عليها بالاستسلام إليه ،

والتوكل عليه .

== اتضع حتى صار في حضيض البهائم . فلو تصور كلب أو حمار منتصب
القامة متكلم لكان هو إياه لا لسلانه عن الفضائل الإنسانية وعدم
مشاركته للإنسان إلا بالضرورة الخطيئة وهذه هي النفس الأمارة بالسوء ،
١ ص ١١ . معارج القدس .

(١) الآية : ٥٣ من سورة يوسف .

(٢) الآية : ٢ من سورة القيامة .

(٣) وفي فروينه : هند ذوى .

(م ١٥ — التنوير)

الرابع : وصفه هذه النفس بالطمأنينة^(١) ، والمطمئن نهر المنخفض من الأرض ، فإذا انخفضت بتواضعها وانكسارها ، أثنى عليها مولاه بإظهار فخرها^(٢) لقوله صلى الله عليه وسلم :
« من تواضع لله رفعه الله »^(٣)
الخامس : قوله تعالى :

« ارجى إلى ربك راضية مرضية »

فيه إشارة إلى أنه لا يؤذن للنفس الأماره ، واللوامه^(٤) بالرجوع إلى الله تعالى رجوع الكرامة ، بل^(٥) إنما ذلك للنفس المطمئنة لأجل ما هي عليه من الطمأنينة قيل لها :

« ارجى إلى ربك راضية مرضية » .

(١) وفي نسخة : المطمئنة .

(٢) وفي فرويته : لفخارها .

(٣) هذا الحديث رواه سفيان عن الأعمش ، عن إبراهيم بن عياش بن ربيعة ، قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول : « أيها الناس تواضعوا فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من تواضع لله رفعه » . انظر حلية الأولياء لأبي نعيم ج ٧ »

(٤) وفي فرويته : للنفس اللوامه والأماره .

(٥) بل : غير موجودة في فرويته .

فقد أبحنا لك الدخول إلى حضرتنا ، والخلود في جننتنا ، فكان
في ذلك تحريض للعبد على مقام الطمأنينة ولا يصل إليه أحد إلا
بالاستسلام إلى الله تعالى ، وعدم التدبير معه .

السادس قوله (١) : (ارجع إلى ربك)

ولم يقل إلى الرب ، ولا إلى الله ، فيه إشارة إلى أن رجوعها إليه
من حيث لطف ربوبيته ، لا إلى قهر لاهيته ، فكان ذلك تأييداً لها ،
وملاطمة وتكريماً ومواددة :

السابع (٢) : قوله تعالى : (راضية) .

أى عن الله في الدنيا بأحكامه ، وفي الآخرة بمجوده وإنعامه .
فكان في ذلك تنبيه للعبد أنه لا يحصل له الرجوع إلى الله إلا مع الطمأنينة
بالله ، والرضا عن الله ، وإلا فلا .

وفي ذلك إشارة إلى أنه لا يحصل أن يكون مرضياً عند الله في
الآخرة ، حتى يكون راضياً عنه في الدنيا .

فإن قلت هذه الآية تفترض أن يكون الرضا من الله نتيجة الرضا من
العبد ، والآية الأخرى تدل على أن (٢) الرضا من العبد نتيجة الرضا من

(١) وفي نسخة أخرى : (ارجع)

(٢) كلمة أن غير موجودة في مخطوئته

الله عنه (١) ؟

فاعلم أن لكل (٢) آية ما أثبتت فلا خفاء (٣) في الجمع بين الآيتين،
وذلك أن قوله تعالى :

« رضى الله عنهم ورضوا عنه (٤) »

يدل من وجود ترتيبه على أن الرضا من العبد نتيجة الرضا من الله
والحقيقة تقتضى بذلك ، لأنه لو لم يرض عنهم أولا ، لم يرضوا عنه آخرأ.
والآية الأخرى تدل : على أن من رضى عن الله في الدنيا ، كان
مريضيا عنه في الآخرة ، وذلك بين لا إشكال فيه .

الثامن : قوله تعالى : « مرضية »

وذلك مدحة عظيمة لهذه النفس المطمئنة ، وهى أجل المدح والذموت ،
ألم تسمع قوله تعالى :

(١) عنه : غير موجودة فى فروينه .

(٢) وفى فروينه : كل .

(٣) وفى نسخة : ولا خفاء .

(٤) الآية : ١١٩ من سورة المائدة .

(٥) وفى نسخة (١) تقتضى .

« ورضوان من الله أكبر (١) » . بعد أن وصف (٢) نعيم أهل الجنة ؟
أى رضوان من (٣) الله عنهم فيها أكبر من النعيم الذي هم فيه .
التاسع : قوله تعالى : « فادخلني عبادي .. »
فيه بشارة عظيمة للنفس المطمئنة إذ نوديت ودعيت إلى أن تدخل
في عباده ، وأى (٤) عباد هؤلاء ؟
هم عباد التخصيص والنصر ، لا عباد الملك والقهر ، هم العباد الذين
قال الله (٥) فيهم :
« إن عبادي ليس لك عليهم سلطان »
وقال تعالى :
« إلا عبادك منهم المخلصين » .
لا العباد الآخرون الذين قال فيهم :
« إن كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً (٦) » .

-
- (١) الآية : ٧٢ من سورة التوبة .
(٢) وفي فروينه : بعد وصفه .
(٣) من : غير موجودة في فروينه .
(٤) وفي فروينه : وأن عباد هؤلاء .
(٥) وفي فروينه : لم يذكر لفظ الجلالة .
(٦) الآية : ٩٣ من سورة مريم .

فسكان فرح النفس المطمئنة بقوله : « فادخل في عبادي » أشد من فرحها بقوله تعالى : (وادخل جنتي) .

لأن الإضافة الأولى إليه تعالى ، والإضافة الثانية إلى جنته .

العاشر : قوله تعالى : (وادخل جنتي) .

فيه إشارة إلى أن هذه الأوصاف التي اتصفت بها النفس المطمئنة ، هي التي أهلها ^(١) إلى أن تدعى أن ^(٢) تدخل في عبادته ، وإلى أن تدخل في جنته ، جنة الطاعة في الدنيا ، والجنة المعلومة في ^(٣) الآخرة . والله أعلم .

(هدم قواعد التدبير) *

قاعدة :

قد تضمنت الآية (صفتين كل واحدة منهما تدل (٤)) على هدم التدبير ، وذلك أنه سبحانه وتعالى وصف هذه النفس التي خصصها بهذه

(١) وفي نسخة (١) التي أهلها .

(٢) وفي نسخة (١) إلى أن تدخل .

(٣) في - لم توجد في فروينه .

(٤) وفي فروينه : في الدار الآخرة

(*) العنوان من عمل المحقق .

(٨) ما بين القوسين نصه في فروينه [وصفتين كل واحد يدل] .

للخصائص التي ذكرناها بأوصاف منها : الطمأنينة والرضا .

وهما لا يكونان إلا مع إسقاط التدبير ، إذ لا تكون النفس مطمئنة حتى تترك التدبير مع الله تعالى ثقة منها بحسن تدبيره لها ، لأنها إذا رضيت عن الله استسلمت له ، وانقادت لحكمه ، وأذعنت لأمره ، فاطمأنت لربوبيته ، وقرت بالاعتماد على إلهيته ، فلا اضطراب إذا ما أعطاه من نور العقل ، يثبتها فلا حركة لها ، خادمة لأحكامه ، مفوضة له في نقضه وإبرامه .

(سر خلق التدبير والاختيار) *

خاتمة .

اعلم أن سر خلق التدبير والاختيار ، ظهور قهر القهار .
وذلك أنه سبحانه (١) ، أراد أن يتعرف إلى العباد بقهره ، فخلق فيهم تدبيراً واختياراً ، ثم فسح لهم بالحجة (٢) حتى أمكنهم ذلك ، إذ

(*) العنوان من عمل المحقق .

(١) وفي نسخة (١) وذلك أن الله سبحانه .

(٢) وفي فروينه : بالحجة ، وكذلك في نسخة (١) .

كانوا في جود المواجهة والمعاينة ، لم يمكنهم التدبير والاختيار ، *
لا يمكن الملاءة الأعلى ذلك .

فلما بر العباد ، واختاروا ، توجه بقهره إلى تدبيرهم واختيارهم
(فزلزل أركانهم ، وهدم بنيانهم ^(١)) فلما تعرف للعباد بقهر مراده ^(٢) ،
علموا أنه القاهر فوق عباده .

فما ^(٣) خلق الإرادة فيك لتكون لك الإرادة ، ولكن لتدحض
إرادته إرادتك ، فتعلم أنه ^(٤) ليس لك ^(٥) إرادة .

كذلك لم يجعل التدبير فيك ليكون لك دائما فيك ، وإنما جعله
فيك لتدبر ^(٦) ويدبر ، فيكون ما يدبر لا ما تدبر ، ولذلك
قيل لبعضهم .

بماذا عرفت الله ؟ قال :

(١) ما بين القوسين تصدق فرويته [فزلزل أركانه، وهدم بنيانه] .

(٤) وفي فرويته : بقهره ومراده .

(٥) وفي نسخة (١) فلما .

(٦) وفي فرويته : أن ليس .

(٧) وفي نسخة (١) ذلك .

(٨) وفي فرويته : وإنما جعله فيك ، يدبر لتدبر ،

بنقض العزائم) .

(التدبير في شأن الرزق) *

فصل :

كنا قد وعدنا بأننا نفرد للتدبير في شأن الرزق بابا ؛ وذلك : أن أكثر دخول التدبير على القلوب من جهته (١) .

فاعلم أن سلامة القلوب من التدبير في شأن الرزق، منه عظمى لا يسلم منها إلا الموقنون (٢) ، الذين صدقوا الله في حسن الثقة ، فاطمأنت قلوبهم إليه ، وتحققوا بالتموكل عليه ؛ حتى لقد قال بعض المشايخ :
(احكموا الى أمر الرزق ولا عليكم من سائر المقامات) .

وقال (٣) بعض المشايخ :

(أشد المموم هموم الاقتضاء) .

وتبين ما قال هذا الشيخ : أن الله تعالى خلق هذا الأدمى محتاجا .

(٠) العنوان من عمل المحقق .

(١) وفي فروينه : على القلوب منه . وكذلك في (١) .

(٢) وفي فروينه : إلا الموقنون .

(٣) وفي فروينه : قال بدون واو .

إلى مدد يمسك بذيقته ، ويمدّ قوته ، لما كانت الحرارة الغريزية ^(١) التي هي فيه تحلل أجزاء بدنه ، كإن هذا الغذاء تطبخه المعدة ، فتأخذ خلاصته ، فتعود جزء بدنه ^(٢) خلقاً لما حالته الحرارة الغريزية منه ، ولو شاء الحق تعالى لأغنى وجود آدمي عن اللد الحسى ، وتناول الأغذية ، ولكن أراد ^(٣) سبحانه وتعالى أن يظهر حاجة الحيوان إلى وجود التغذية ، واضطراره إلى ذلك وغناه سبحانه وتعالى عما ^(٤) هو الحيوان محتاج إليه ، فلذلك قال سبحانه وتعالى .

(قل أغير الله أتخذ وليا فاطر السموات والأرض وهو يطمع ولا يطمع ^(٥)) .

فتمدح سبحانه وتعالى بوصفين :

أحدهما : أنه يطمع ^(٦) غيره لأن كل العباد آخذ من إحسانه ، وآكل من رزقه وامتنانه :

-
- (١) الغريزة غير موجودة في فروينه .
(٢) وفي نسخة : جزء بدن .
(٣) وفي نسخة (١) أراد الحق سبحانه .
(٤) وفي نسخة : عما الحيوان محتاج إليه .
(٥) الآية : ١٤ من سورة الانعام .
(٦) وفي فروينه : أنه يطمع ، ولا يطمع : غيره .

والآخر : أنه لا يطعم لأنه المقدس عن الاحتياج إلى التغذية بل هو
الصيد ، والصيد هو الذي لا يطعم .

وإنما خص الحق تعالى الحيوان بالافتقار إلى التغذية دون غيره
من الموجودات ، لأنه سبحانه وتعالى ، وهب الحيوان من صفاته
مالو تركه من غير فاقة لادعى ، أو ادعى^(١) فيه ، فأراد الحق سبحانه
وتعالى — وهو الحكيم الخبير — أن يحوجه إلى ما كل ، ومشرب
وملبس ، وغير ذلك ، ليكون تذكرا للحاجة منه سببا لخمود الدعوى
عنه أوفيه .

فائدة :

اعلم أن^(٢) الحق تعالى أراد أن يجعل الحاجة لهذا النوع ، وهو
الحيوان ، من الآدمي وغيره ، إما ليمرغه ، أو ليعرف به ، ألا ترى أن
الحاجة باب إلى الله ، وسبب يوصلك^(٣) إليه ، ألم تسمع قوله تعالى :

(١) وفي نسخة : لادعى ، وأدى فيه .

(٢) وفي فروينه : ولوجه آخر ، وكذلك في (١)

(٣) وفي نسخة توصلك إليه .

« يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله ، والله هو الغنى الحميد ^(١) . »
فجعل الفقر إلى الله ^(٢) ، سببا يؤدي إلى الوصول إليه ، والدوام
بين يديه .

ولعلك تفهم ما هنا قوله صلى الله عليه وسلم :

« من عرف نفسه عرف ربه ^(٣) »

أى من عرف نفسه [بم حاجتها وافتقارها وذلتها وفاقتها
ومسكنتها ^(٤)] عرف ربه بعزه وسلطانه ، ووجوده وإحسانه إلى غيره
ذلك من أوصاف الكمال .

لا سيما هذا النوع من الأدنى ، فإن الحق سبحانه وتعالى ، كرر
فيه أسباب الحاجة وعدديه أنواع الفاقة ، لأنه محتاج إلى صلاح معاشه
ومعاده . ، وافهم ^(٥) ما هنا قوله تعالى :

-
- (١) الآية : ١٥ من سورة خاطر .
(٢) وفي فروينه : فجعل الفقر إليه .
(٣) وفي الأثر الوارد : رحم الله امرء عرف قدر نفسه ،
(٤) ما بين القوسين نصه في فروينه [بم حاجتها وذلتها ومسكنتها] .
(٥) وفي فروينه : فافهم

« لقد خلقنا الإنسان في كبد (١) »

أى من أمر دنياه وأخراه ، فلكرامته عند الله كره أسباب
الحاجة فيه ؛

الم تر أن لأصناف (٢) الحيوان غنية بأصوافها وأوبارها وأشعارها ،
عن لباس دثارها ؟ وغنية بمرابضها وأوكارها عن أن تتخذ بيتا (٣) لقرارها ؛

بيان حكمة اختبار الله للإنسان
ووجه احتياجه إليه تعالى

فائدة أخرى :

وهو أن الحق تعالى أراد أن يختبر هذا الآدمي فأحوجه لأمر شتى
لينظر أي دخل في استجلابه — بعقله وتدييره ، أو يرجع إلى الله في
قسمته وتقديره .

فائدة أخرى :

-
- (١) الآية : ٤ من سورة البلد .
(٢) وفي نسخة : أن أصناف .
(٣) وفي فرونيه : بمرابطها .
* العنوان من العمل المحقق
(٤) كلمة بيتا غير موجودة في فروينه .

وهو أن سبحانه وتعالى أراد أن^(١) يتحبيب إلى هذا العبد ، فلما أورد عليه أسباب الإقناة ورفعها عنه ، وجد العبد لذلك حلاوة في نفسه ، وراحته في قلبه ، فأوجب له ذلك تجديد الحب لربه ، قال^(٢) صلى الله عليه وسلم :

... (أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه^(٣))
فكلما^(٤) تجددت النعم تجدد له من الحب بحسبها .
فائدة أخرى :

وهو أنه سبحانه وتعالى ، أراد أن يشكر ، فلذلك أورد الإقناة على العباد ،

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه [وهو أنه أراد سبحانه وتعالى أن]

(٢) وفي فروينه : قال رسول الله

(٣) هذا الحديث أخرجه الترمذى في صحيحه ، والحاكم في المستدرک من ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

• أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه ، وأحبوني لحب الله ، وأحبوا أهل بيتى لحبى ،
(٤) وفي فروينه : فلما .

وتولى رفعها ليقوموا له بوجود شكره ، وليعرفوه بإحسانه^(١) وبره .
قال الله تعالى :

(كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور)^(٢)
فائدة أخرى :

وذلك أنه تعالى أراد أن يفتح للعباد باب المناجاة ، فنكلمنا^(٣)
احتاجوا إلى الأقوات والنعم ، توجهوا إليه ، برفع الهمم ، فشرفوا
بمناجاته ومنحوا من هباته .

ولو لم تسقم^(٤) الفاقة إلى المناجاة ، لم يفقهها عقول العموم من العباد .
ولولا الحاجة لم يستفتح بابها إلا عقول^(٥) أهل الوداد .

فصار ورود الفاقة سببا للمناجاة ، والمناجاة شرف عظيم ، ومنصب
من الكرامة جسيم .

(١) وفي نسخة : وليعرفوا إحسانه وبره .

(٢) الآية : ١٥ من سورة سبأ .

(٣) وفي فروينه : فلما .

(٤) وفي فروينه : ولو لم يسقم .

(٥) وفي فروينه : إلا أهل الوداد .

ألا ترى أن الحق سبحانه وتعالى أخبر عن موسى عليه السلام
بقوله سبحانه وتعالى :

(نسقى لهما ثم تولى إلى الظل ، فقال : رب إني لما أنزلت إلى من خير
فقير) (١)

قال على رضى الله عنه (٢) .

والله ما طلب إلا خبزاً يأكله ، ولقد كانت خضرة البقل ترى من

(١) الآية : ٢٤ من سورة القصص .

(٢) هو الإمام على بن أبى طالب كرم الله وجهه ، ابن عم الرسول
صلى الله عليه وسلم ، ونسبه مشهور ؛ وهو الخليفة الرابع لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو الذى يقول : الدنيا جيفة ، فمن أراد منها شيئاً
فليصبر على مخالطة الكلاب . . ومن كلامه رضى الله عنه : « لا يرجون
العبد إلا ربه ، ولا يخافن إلا ذلبه ، وكان يقول . « لا يستعنى جاهل
أن يسأل عما لم يعلم ، ولا يستعنى عالم إذا سئل عما لا يعلم أن يقول : الله
أعلم ، ومن كلامه رضى الله عنه :

إن الخوف ما أخاف عليكم اتباع الهوى وطول الأمل ، فأما اتباع
الهوى فيضل عن الحق ، وأما طول الأجل فينسى الآخرة .
وهو أيضاً الذى قال فى حكمه . « إنما مثل الدنيا كمثل كراع خنزير
حيث ، بال عليه كلب فى يد أبرص ، اهـ

شفيف صفاق بطنه ، لهزاه ^(١) » اهـ

فانظر رحمك الله : كيف سأل من ربه ذلك لعله أنه لا يملك شيئا غيره ، وكذلك ينبغي للمؤمن أن يكون كذلك ، يسأل الله تعالى ما قل وجل ، حتى قال بعضهم :

« إني لأسأل الله في صلاتي حتى ملح عييني »

ولا يصدنك أيها المؤمن عن طلب ما تحتاج إليه من الله قلة ذلك فإنه إن لم تسأله ^(٢) في القليل ، لم تجد ربا يعطيك ذلك ^(٣) غيره . والمطلب وإن كان قليلا ، فقد صار لفتح باب المناجاة جليلا ، حتى قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

لا يكن همك ^(٤) في دعائك ، الظفر بقضاء حاجتك ، فتكون محجوبا عن ربك ، وليكن همك مفاجأة مولاك .
وفي هذه الآية فوائد ^(٥) :

-
- (١) وفي فروينه : للهزلة .
 - (٢) وفي فروينه : إن لم تسأل الله . . .
 - (٣) وفي فروينه : لم تجد ربا بالعطية لك . وفي (١) يعطيه لك غيره .
 - (٤) وفي فروينه : لأن همك .
 - (٥) وفي نسخة : فوائد كثيرة .

السائدة الأولى : وهو أن يكون المؤمن طالبا من ربه ما قل وجل ،
وقد ذكرناه آنفا .

الفائدة الثانية : أنه صلى الله عليه وسلم ، نادى متعلقا باسم الربوبية
لأنه المناسب في هذا المكان ، لأن الرب من ربك بإحسانه ، وغذاك
بامتنانه ، فكان في ذلك استعطاف لسيدته إذ ناداه باسم الربوبية ، التي
ما قطع عنه عوائدها ، ولا حبس فوائدها .

الفائدة الثالثة : قوله « إني لما أنزلت إلى من خير فقير » ولم يقل
إني إلى الخير فقير ، وفي ذلك من الفائدة : أنه لو قال :

إني (إلى خيرك ، أو إلى الخير فقير ^(١)) ، لم يتضمن أنه قد أنزل ^(٢) .
رزقه ، ولم يهمل أمره .

فأتى بقوله : « إني لما أنزلت إلى من خير فقير » ليدل على أنه
وائق بالله ، عالم بالله لا ينساه ، فكأنه يقول :

رب إني أعلم أنك لا تهمل أمري ، ولا أمر شيء مما خلقت ،
وإنك قد أنزلت رزقي ، فسق لي ما أنزلت لي ، كيف تشاء على ما تشاء .

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه [إلى الخير فقير]

(٢) وفي فروينه : أنزله وكذلك في نسخة (١) .

محفوظا بإحسانك ، . قرونا بامتنانك ، فكان في ذلك فائدتان :

فائدة الطلب ، وفائدة الإعراف بأن الحق سبحانه وتعالى ، قد أنزل رزقه ، ولكن (١) أبهم وقته ، وسببه ، وواسطته ، ليقع اضطرار العبد ، ومع الاضطرار تكون الإجابة ، لقوله تعالى :
« أمن يجب المضطر إذا دعاه » (٢) ،

ولو تعين السبب والوقت والوسائط ، لم يقع للعباد الاضطرار الذي وجوده عند إبهامها ؛ فسبحان الإله الحكيم ، والقادر العليم .

الفائدة الرابعة (٣) : تدل الآية على أن الطلب من الله تعالى ، لا يناقض مقام العبودية ، لأن موسى عليه السلام ، له الكمال في مقام العبودية ، وبعد ذلك طلب من الله ، فدل على أن مقام العبودية لا يناقض الطلب .

فإن قلت (٤) : إن كان مقام العبودية لا يناقض الطلب ، فكيف

(١) وفي فروينه : ولكن .

(٢) الآية : ٦٢ من سورة النمل

(٣) كلمة : الفائدة ، لم توجد في فروينه .

(٤) وفي فروينه : فإن دل .

لم يطلب إبراهيم ^(١) خليل الله صلى الله عليه وسلم ، حين رمى به في
المتجنيق ، وتعرض له جبريل عليه السلام ، فقال ^(٢) :

ألك حاجة ؟ قال :

أما فيك فلا ^(٣) ، وأما إلى الله فبلى .

قال : سله .

قال : خسني من سؤالي ، علمه بحالي . أ هـ

فاكتفى بعلم الله تعالى به عن إظهار الطلب منه ؟

فالجواب : أن الأنبياء صلوات الله عليهم يعاملون في ^(٤) كل موطن
بما يفهمون عن الله ، أنه اللائق به .

فهم إبراهيم عليه السلام ، أن المراد به في ذلك الموطن ، عدم
إظهار الطلب ، والاكتفاء بالعلم ، فكان بما فهمه عن ربه ، وكان هذا

(١) وفي فروينه : فكيف لم يطلب خليل عليه السلام .

(٢) وفي نسخة (١) فقال له .

(٣) وفي فروينه : قال عليه السلام : أما فيك فلا . وفي نسخة

(١) أما إليك فلا .

(٤) في غير موجودة في فروينه .

لأن الحق سبحانه أراد أن يظهر (١) سره ، وعنايته به للملأ الأعلى
الذين لما قال لهم (٢) :

(إني جاعل في الأرض خليفة ، قالوا :

أتجعل فيها من يفسد فيها ، ويسفك الدماء ، ونحن نُسبح بحمدك
ونقدس لك ؟ قال :

(إني أعلم ما لا تعلمون) (٣)

فأراد الحق تعالى ، أن يظهر سر قوله (إني أعلم ما لا تعلمون) ؛
يوم زج إبراهيم عليه السلام في المنجنيق ، كأنه يقول :

يا من قال : أتجعل فيها من يفسد فيها ، فكيف رأيتم (٤) خليلي ؟
نظرتم إلى ما يكون في الأرض من صنع أهل الفساد ، كنمرود ،
ومن ضاهاه من أهل الفساد (٥) ، وما نظرتم إلى ما يكون فيها من

(١) وفي نسخة : أن يظهر منصب سره .

(٢) وفي فروينه : لما قيل .

(٣) الآية : ٣٠ من سورة البقرة .

(٤) وفي فروينه : رأيتم إبراهيم خليلي .

(٥) وفي نسخة : من أهل العناد .

أهل الصلاح والرشاد ، كما كان من إبراهيم عليه السلام ، ومن تابعه من أهل الوداد ؟

وأما موسى صلوات الله عليه ، فإنه علم أن مراد الحق تعالى منه في ذلك الوقت إظهار الفاقة ، وإبداء المسألة ، فقام بما يقتضيه وقته ، ولكل وجهة هو موليها .

فكل على بينة وهداية ، وتوفيق من الله ورعاية .

الفائدة الخامسة : أنظر إلى طلب موسى عليه السلام من ربه ، وجود الرزق ، ولم يواجهه بالطلب ، بل اعترف بين يدي الله بوصف الفقر والفاقة ، وشهد له سبحانه وتعالى بالغنى ، لأنه إذا عرف نفسه بالفقر والفاقة عرف ربه بالغنى والملاحة (٢)

وهذا من بساط المناجاة ، وهي كثيرة :

فتارة يجلسك على بساط الفاقة فتناديه : يا غنى .

وتارة على بساط الذلة فتناديه : يا عزيز .

وتارة على بساط العجز فتناديه : يا قوى .

(١) كلمة : أهل : لم توجد في فرويته .

(٢) هنا سقط واظه في فرويته : من عرف نفسه عرف ربه .

وكذلك في بقية الأسماء .

فاعترف موسى عليه السلام بالفقر والفاقة إلى الله تعالى ، فكان في ذلك تعريض ^(٢) ، للطلب ، وإن لم يطلب .

وقد يكون التعريض ^(٣) للطلب بذكر ^(٤) أوصاف العبد من فقره (إلى الله تعالى ^(٥)) وحاجته .

وقد يكون التعريض ^(٦) بذكر أوصاف السيد من وجوده وأحديته ^(٧) ، كما جاء في الحديث :

« أفضل دعائي ودعاء الأنبياء من قبلي لا إله إلا الله ، وحده

(١) في : لم توجد في فروينه .

(٢) وفي فروينه : تعريضا ، والأصح تعريض .

(٣) وفي فروينه : التعرض

(٤) وفي نسخة : لذكر .

(٥) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٦) وفي فروينه : وقد يكون التعرض للطلب بذكر

(٧) وفي فروينه : من وجود وحدانيته ، وفي نسخة (١) كما جاء عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم .

لا شريك له (١) »

فجمل الثناء على الله تعالى دعاء لأن في الثناء على السيد الغنى بذكر
أوصاف كماله تعريضا لفضله ونواله ، كما قال الشاعر : (٢)

كريم لا يفسده صباح عن الخلق الكريم ولا مساء
إذا أتى عليه المرء يوما كفاء من تعرضه الثناء
وقال الله تعالى حاكيا عن يونس عليه السلام :

« فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من
الظالمين (٣) »

(١) هذا الحديث رواه الترمذي بسنده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه قال : « خير ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير » ، وما يؤكد هذه الأفضلية
ما رواه النسائي عن رجلين من الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« ما قال عبد قط : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد
وهو على كل شيء قدير ، مخلصا بها روحه ، مصدقا بها قلبه ، ناطقا بها
لسانه إلا فتق الله عز وجل له السماء فتقا حتى ينظر إلى قائمها من الأرض
وحق لعبد نظر الله إليه أن يعطيه سؤله »

(٢) وفي فرويته : كما قيل

(٣) الآية : ٨٧ من سورة الأنبياء .

ثم قال سبحانه وتعالى مخبرا عن نفسه :

« فاستجبنا له ونجيناه من الغم ، وكذلك نتجى المؤمنين ^(١) »
 ويونس عليه السلام لم يطلب صريحا ولكن لما أثنى على ربه عز وجل
 واستترف بين يديه فقد أظهر الفاقة إليه ، فجعل الحق تعالى ذلك طلبا .
 الفائدة السادسة : وكان من ^(٢) حقها أن تكون أولى ^(٣) أن
 موسى عليه السلام قبل المعروف مع ابنتي شمعيب عليه السلام ، ولم يقصد
 منهما أجرا ، ولا طلب منهما جزاء ، بل لما سقى لهما أقبل على ربه ، فطلب
 منه ^(٤) ، ولم يطلب منهما ، وإنما طلب من مولاه الذي مهما طلب
 منه أعطاه ؛

واله روفى من يوفى من نفسه ، ولا يستوفى لها ، ولنا فى هذا المعنى شعر :
 لا تشتغل بالعتب يوما للورى فيضيع وقتك والزمان قصير
 وعلام تعبتهم وأنت مصدق إن الأمور جرى بها المقدور

(١) الآية : ٨٨ من سورة الانبياء .

(٢) من : لم توجد فى فرويته .

(٣) وفى نسخة (١) أن يكون .

(٤) وفى فرويته : وطلب منه .

هم لم يوفوا الله بحقه أتريد توفية وأنت حقير؟
فاشهد^(١) حقوقهم عليك وقم بها واستوف منك^(٢) لهم وأنت صبور
وإذا فعلت فاشهد^(٣) بهمين من هو بالخفايا عالم وخبير
فموسى عليه السلام وفي من نفسه ولم يستوف لها ، فكان له عند
الله الجزاء الأكمل ، وعجل له^(٤) سبحانه في الدنيا زائدا على ما دخره
له في الآخرة ، أن زوجه إحدى الإبنيتين ، وجعله صبورا لنبيه عليه
السلام ، وآتته به حتى جاء أوان^(٥) رسالته ،
فلا تجعل معاملتك إلا مع الله تعالى ، أيها العبد ، تكن من الراجحين^(٦)
ويكرمك بما أكرم به العباد المتقين .
الفائدة السابعة : أنظر إلى قوله سبحانه وتعالى : « فسقى لهما ثم تولى
إلى الظل »

-
- (١) وفي نسخة : واشهد .
(٢) وفي فروينه : واستوف لهم منك .
(٣) وفي فروينه : واشهد .
(٤) وفي فروينه : وعجل له الحق .
(٥) وفي فروينه : إبان .
(٦) وفي نسخة : من الراجحين وكذلك في نسخة (١)
(٧) كلمة الفائدة : في غير موجودة فروينه .

ففي ذلك دليل على أنه يجوز للمؤمن أن يؤثر الظلال على الضواحي ، وبارد الماء على سخنه ، وأسهل الطريقين على أشقهما وأوعرها (١) ولا يخرج ذلك ، عن مقام الزهد .

ألا ترى أن الحق سبحانه وتعالى ، أخبر عن موسى عليه السلام ، أنه تولى إلى الظل ، أي قصده وجاء إليه .

فإن قلت قد جاء عن بعضهم : أنه دخل عليه فوجد قد انبسطت

الشمس على قلته التي يشرب منها ، ف قيل له في ذلك ، فقال :

إني لما وضعتها (٢) لم يكن شمس ، وإني لأستحي (٣) أن أمشي بحظ (٤) نفسي « اهـ

فاعلم رحمك الله : أن هذا حال عبد يتطلب (٥) الصديق من نفسه

ويمنعها منها ليشغلها بذلك عن الغفلة عن مولاه ، ولو اكتمل (٦) مقامه

(١) وفي فروينه : على أو عرها ، أو أشقهما .

(٢) وفي نسخة : لم تكن شمس .

(٣) وفي نسخة : استحي .

(٤) وفي فروينه : لحظ نفسي .

(٥) وفي نسخة : يطلب .

(٦) كلمة لو : غير موجودة في فروينه .

رفع الماء ^(١) عن الشمس قاصداً بذلك ^(٢) قيامه بحق نفسه التي أمر الله تعالى ، أن يقوم بها لاستجلاباً لحظه ، ولكن يقوم بحق ربه في نفسه . وقد قال سبحانه وتعالى :

« يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ^(٣) »
وقال تعالى : ^(٤) «

« يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً ^(٥) »
ولذلك كان عند الفقهاء : إذا نذر المشي إلى مكة ^(٦) شرفها الله حافياً جاز له أن ينتعل ، ولا يلزمه الحفاء ، لأنه ليس للشرع في متاعب العباد قصد خاص ، ولم تأت الشرائع بمنع الملاذ للعباد ، وكيف وهي مخلوقة من أجلهم ؟

قال الربيع بن زياد ^(٧) الحارثي لعلي رضي الله عنه :

- (١) وفي فرويته : من الشمس .
 - (٢) وفي نسخة : لذلك .
 - (٣) الآية : ١٨٥ من سورة البقرة .
 - (٤) وفي نسخة (١) وقد قال الله تعالى .
 - (٥) الآية : ٢٨ من سورة النساء .
 - (٦) وفي فرويته : مكة المشرفة شرفها الله .
 - (٧) واسمه العلاء بن زياد الحارثي ، وشهرته الربيع وهو صاحب سيدنا علي .
- كان بالبصرة ودخل عليه سيدنا علي يعودده ... القصة .
أنظر نهج البلاغة للإمام علي .

أسعدني ^(١) علي أخى عاصم ^(٢) .
قال ما باله ؟

قال : لبس العباء ، يريد النسك .
فقال علي ^(٣) رضى الله عنه : علي به .
فأتى مؤتزر ابعباءة مترد يا بأخرى ، شعث الرأس واللحية ، فعبس ^(٤)
في وجهه وقال :
ويحك : أما استحييت من أهلك ؟ أما رحمت ولدك ؟
أترى أن الله تعالى أباح لك العليات وهو يكره أن تنال منها
شيئا ؟ بل أنت أهون على الله ؟
أما سمعت من ^(٥) الله يقول في كتابه :
« والأرض وضعتها للأنعام . . . إلى قوله يخرج منها الثور »

(١) وفي نسخة : اعدن

(٢) وهو عاصم بن ضمرة صاحب سيدنا علي ، كان ثقة في الحديث ، يقول
عنه ابن معين ، وابن المديني هو ثقة . وقال عنه أحمد — كما ذكر ميزان
الاعتدال — هو أعلى من الحارث الأعور وهو عندي حجة . وقال
الجوزجاني : حكى عن الثوري قال : كنا نعرف فضل حديث عاصم علي
حديث الحارث الأعور) اه أنظر ميزان الاعتدال للذهبي ح ٢
(٣) علي : هو الإمام علي رضى الله عنه وكرم الله وجهه .

(٤) وفي فروينه : وعبس .

(•) وفي نسخة أخرى : قول الله في كتابه .

والمرجان^(١) ؟ »

أفتري من^(٢) الله أباح هذا للعباد إلا ليقذروه ، ويحمدوا الله عليه
(فيثيبهم ؟)

وإن ابتذالك نعم الله بالفعل خير منه بالمقال^(٣) ، قال عاصم :

« فما بالك في خشونة مأكلك ، وخشونة ملبسك ؟ »

قال : ويحك إن الله فرض على أئمة الحق أن يقدرُوا أنفسهم بضعفة
الناس « اهـ .

فقد تبين لك من على^(٤) رضى الله عنه ، أن الحق تعالى لم يطلب
العبد^(٥) بعدم تناول المذوذات ، وإنما طالبهم بالشكر عليها إذ تناولوها
فقال تعالى :

« كلوا من رزق ربكم واشكروا له^(٦) »

-
- (١) الآية : ١٠ - ٢٢ من سورة الرحمن :
(٢) وفي فروينه : أفتري الله أباح هذا لعباده .
(٣) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .
(٤) وفي فروينه : من قول على رضى الله عنه .
(٥) وفي نسخة : لم يطلب العباد .
(٦) الآية : ١٥ من سورة سبأ .

وقال :

« يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ^(١) »

وقال :

« يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا ^(٢) »

ولم يقل : لا تأكلوا ، وإنما قال : كلوا واعملوا .

فإن قلت : الطيبات في هاتين الآيتين : المراد بها الحلال ، إذ هو الطيب باعتبار نظر الشرع ؟

فاعلم أنه يمكن أن يكون المراد بالطيبات الحلال ، لأنه طيب باعتبار أنه لم يتعلق به إثم ولا مذمة ، ولا حجة .

ويمكن أن يكون المراد بالطيبات ، المذوذات من المطاعم ، ويكون سر إباحتها ، والأمر بأكملها ليجد متناولها لذاتها ، فتنشط همته للشكر فيقوم بوجود الخدمة ، ويرعى حق الحرمة .

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

قال لي شيعي : يا بني ، برد الماء ، فإن العبد إذا شرب الماء السخن

(١) الآية : ١٧٢ من سورة البقرة .

(٢) الآية : ١٠١ من سورة المؤمنون .

قال الحمد لله بكرازة ، وإذا شرب الماء البارد ، فقال الحمد لله ، استجاب
كل عضو فيه بالحمد لله .

ثم قال :

وأما الذي دخل عليه فوجدته قد انبسطت الشمس على قلبه ،
فقال له : ألا ترفعها ؟ فقال :

حين وضعتها لم تكن شمس ، وأنا ^(١) استحي أن أمشي لحظ
نفسى ، فإنه صاحب حال لا يقتدى به .

(وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون)

انعطاف :

قد مضى قولنا في سر أحوال الحيوان ، وهذا آدمي خصوصا
إلى وجود تغذية ممددة ^(٢) له فالآن نتحدث ^(٣) في تكفل الحق (تعالى)
بهذه التغذية وقيامه بإيصالها .

* العنوان من عمل المحقق .

(١) وفي فروينه : وإني أستحي .

(٢) وفي نسخة : ممددة له .

(٣) وفي نسخة (١) فلتحدث .

فاعلم أن الحق تعالى (١) كما أحوج الحيوان إلى مدد بمدد له ،
وتغذية يكون بها حفظ وجوده ، وكان هذان الجنسان اللذان هما الإنس
والجان ، خلقا ليأمرهما بعبادته ، ويطالبهما (٢) بطاعته وموافقته ، فقال
تعالى :

« وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ، ما أريد منهم من رزق
وما أريد أن يطعمون ، إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين (٣) » .
فبين تعالى أنه إنما خلق هذين الجنسين لعبادته ، أى ليأمرهم بها ،
كما تقول لعبدك (٤) :
ما اشتريتك أيها العبد إلا (٥) لتخدمنى ، أى لأمرك بالخدمة ،
فتقوم بها .

وقد يكون العبد مخالفا متأيبا ، ولم يكن شراؤك إياه لذلك : وإنما
كان ليقوم بمهماتك ولقضاء حاجاتك .

-
- (١) ما بين القوسين لم يوجد فى فروينه .
(٢) وفى نسخة : وليطالبهما ، وكذلك فى نسخة (أ)
(٣) الآية : ٥٦ - ٥٨ من سورة الذاريات .
(٤) وفى فروينه : لم يوجد لعبدك .
(٥) إلا . لم توجد فى فروينه (م - ١٧ التثوير)

، وأهل الاعتزال يجعلون الآية على ظاهرها فيقولون (١) :

الحق خلقهم للطاعة ، والكفر والمعصية ، من قبل أنفسهم .
وقد أبطلنا هذا المذهب قبل .

وفي تبين سر الخلق والايجاد ، إعلام للعباد ، وتنبيه : لمن إذا
خلقوا ؟ كي لا يجهلوا مراد الله تعالى فيهم ، فيضلوا عن سبيل الهداية ،
ويهملوا (٢) وجود الرعاية .

وقد جاء أن أربعة من الملائكة ، يتجاوبون كل يوم ، فيقول أحدهم :
يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا .

ويقول (٣) الآخر :

ويا ليتهم إذا (٤) خلقوا علموا لماذا خلقوا ؟

(١) وفي فروينه : يجعلون في هذه الآية .

(٢) وفي نسخة : ويهملوا .

(٣) وفي فروينه : فيقول .

(٤) وفي نسخة : إذ .

ويقول^(١) الآخر:

« ويأليتهم إذا علموا لماذا خلقوا عملوا بما علموا »

ويقول الرابع :

« ويأليتهم إذا لم يعملوا بما علموا تابوا بما عملوا » اهـ .

فبين الحق تعالى : أنه ما خلق العباد لأنفسهم إنما خلقهم ليعبدوه .
ويوحده .

فإنك لا تشتري عبدًا ليعبدك نفسه ، إنما تشتريه ليكون^(٢) لك خادماً
فهذه الآية : حجة على كل عبد اشتغل بحظ نفسه عن حق ربه :
وبهواه عن طاعة مولاه .

ولذلك سمع إبراهيم بن آدم - رحمة الله عليه ، وهو كان سبب
توبته لما خرج مقصداً - هاتفاً يهتف به من قريوس^(٣) مرجه : يا إبراهيم :
ألماذا خلقت ؟ أم بهذا أمرت ؟ .
ثم سمع الثانية : يا إبراهيم ! .

(١) وفي فرويته : فيقول .
(٢) كلفه لك - لم توجد في فرويته .
(٣) وفي نسخة (أ) قريوس .

ما لهذا خلقت ، ولا بهذا أمرت

فالفقيه من فهم سر الایجاد فعل له ، وهذا هو الفقه الحقيقى الذى
من أعطيه فقد أعطى للمنة العظمى .
وفيه قال مالك^(١) رحمه الله :

(١) هو الإمام مالك بن أنس رضى الله عنه يقول عنه إمامنا الشعرانى
فى طبقاته الكبرى ، رضى الله عنه :

« كان رضى الله عنه رجلاً طويلاً عظيم الهامة ، أصلع أبيض
الرأس والحية ؛ شديد البياض ، وكان لباسه الثياب الجياد ، وكان إذا
أراد أن يجلس لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اغتسل وتبخر
وتطيب ومنع الناس أن يرفعوا أصواتهم ، وكان إذا دخل بيته يكون
شغله المصحف وتلاوة القرآن ، وكانت السلاطين تهابة ؛ وكان يكره
خلق الشارب ويعيبه ويراه أنه من المثلة ، أهد ومن كلامه رضى الله
عنه : إذا مدح الرجل نفسه ذهب بهاؤه ، ومن كلامه ؛ حق على من
طلب العلم أن يكون له وقار وسكينة وخشية ، ومن كلامه أيضاً
لا ينبغي للعالم أن لا يتكلم بالعلم عند من لا يطيقه ، فإنه ذل وإهانة
للعلم . »

وكان يمشى فى أزقة المدينة حافياً ماشياً ويقول : أنا أستحي من
الله تعالى أن أطأ تربة فيها قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم يحافردابة ، =

« ليس الفقه بكثرة الرواية ، وإنما الفقه نور يضعه الله في القلب » اه
وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول :
« الفقيه من انفق الحجاب عن هين قلبه » اه .

فن فقه عن سر الایجاد بأنه ما أوجده إلا لطاعته ، وما خلقه إلا
لخدمته ، كان هذا الفقه منه سبباً لزهده في الدنيا ، وإقباله على الآخرة ،
وإهماله لحظوظ نفسه ، واشتغاله بحقوق سيده ، مفكراً في المعاد ، قائماً
بالاستعداد ، حتى قال بعضهم :

« لو قيل لي غدا تموت لم أجد مستزاداً » .
وقال بعضهم ، وقد قالت له أمه ، يا بني ، مالك لا تأكل الخبز؟
فقال : « بين مضغ الخبز وأكل الفقيت قراءة خمسين آية » .

فهؤلاء قوم أذهل عقولهم عن هذه الدار ، ترقب هول المطلع ،
وأهوال يوم القيامة ، وملاقات جهار السموات والأرض ، فغيبهم ذلك

== ولد رضى الله عنه سنة ثلاث وتسعين من الهجرة ، وأخذ العلم عن
تسعمائة شيخ منهم ثلثمائة من التابعين .
وتوفي سنة تسع وسبعين ومائة ، ودفن بالبقيع رضى الله تعالى عنه
أنظر الطبقات الكبرى للشعراني .

عن الاستيقاظ لـ الدار هذه الدار ، والميل إلى مسراتها ، حتى قال بعض العارفين :

دخلت على بعض المشايخ بالمغرب في داره ، فقامت لأمر ماء للوضوء ، فقام الشيخ ليلاً عنى فأبيت فأبى إلا أن يملأ وأمسك طرف الحبل بيده ، (وفي الدار عنده بجانب البئر شجرة ^(١)) زيتون قد نعيم على الدار ، فقلت ^(٢) : ياسيدي ! لم لا تربط طرف هذا الحبل بهذه الشجرة ؟ فقال :

أو ^(٣) ها هنا شجرة ؟

إن لي في هذه الدار ستين عاما ، ما أعرف ^(٤) أن في هذه الدار [شجرة] اهـ .

فافتح رحمتك الله سمعك لهذه الحكاية وأمثالها تعلم أن الله عبادا أشغلهم به عن كل شيء ، ولم يشغلهم عنه شيء أذهل عقولهم عظمتهم ، وأدهش نفوسهم هيئته ، فاستقر في أسرارهم وده ومحبتهم ،

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه [وفي الدار عند البئر شجرة] .

(٢) وفي فروينه : فقلت له .

(٣) وفي فروينه قال : وها هنا شجرة ؟

(٤) وفي فروينه : لم أعرف .

جعلنا الله منهم ، ولا أخرجنا عنهم .

ومثل هذه الحكاية :

كان رجل ^(١) بالصعيد من الأولياء بمسجد طلب منه أحد من يخدمه
أن يأخذ جريدة من إحدى نخلتين كانتا في المسجد ، فأذن له فقال .
ياسيدى !

من أيهما آخذ ؟ من الصفراء ، أو من الحمراء ؟ فقال :

يا بنى : ان لى بهذا المسجد أربعين عاما ، لا أعرف الصفراء ^(٢)
من الحمراء « ا هـ » .

ويحكى عن ^(٣) بعضهم أنه كان يعبر عليه أولاده في داره فيقول :
أولاد ^(٤) من هؤلاء ؟ أولاد من هؤلاء ؟ .
فيقال له : أولادك .

فكان لا يعرفهم ، حتى يعرف بهم ، لاشتغاله بالله تعالى .
وكان بعض المشايخ يقول في أولاده إذا رآهم :

-
- (١) وفي فروينه : كان بالصعيد رجل .
(٢) وفي نسخة (أ) من الصفراء الحمراء .
(٣) وفي فروينه : ويحكى أن بعضهم .
(٤) وفي نسخة (أ) لم توجد كلمة : أولاد .

هؤلاء الأيتام ، وإن كان أبوهم حيا .
والاسترسال عن (١) هذه اللامعة ، يخرجنا عن غرض الكتاب :

« ضمان الله للعباد »

انعطاف: لما قال تعالى : « وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون » (٢)
علم سبحانه وتعالى ، أن لهم بشريات تطالبهم بمقتضاها تشوش عليهم
صدق التوجه إلى العبودية ، فضمن لهم الرزق ، كي يتفرغوا لخدمته ،
وكي لا يشتغلوا بطلبه عن عبادته ، فقال :

« ما أريد منهم من رزق »

أى ما أريد منهم أن يرزقوا أنفسهم ، فقد كفيهم ذلك بحسن
كفائتي ، وبوجود ضماني .

« وما أريد أن يطعمون » (٣)

لأنى أنا القوى الصمد ، الذى لا يطعم ، ولذلك عقبه بقوله تعالى :

(١) وفي فروينة : والاسترسال فى هذه . . . الخ

(٢) العنوان من عمل المحقق .

(٣) الآية : ٥٦ من سورة الذاريات .

(٣) الآية : ٥٧ من سورة الذاريات .

« إن الله هو الرزاق والقوة المتين^(١) »

أى : ما أريد منهم أن يرزقوا أنفسهم ، لأننى أنا الرزاق^(٢) لهم ،
وما أريد أن يطعمون « لأننى أنا ذو القوة ، ومن له القوة فى ذاته غنى
عن أن يطعم .

فتضمنت هذه الآية : الضمان للعباد بوجود أرزاقهم ، بقوله
تعالى : « إن الله هو الرزاق » .

وألزم المؤمنين أن يوحده فى رزقه ، وأن لا يضيفوا^(٣) شيئا منه .
إلى خلقه ، وأن لا يضيفوا ذلك إلى أسبابهم ، وأن لا يسندوه
إلى اكتسابهم .

وقد قال الراوى :

أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فى إثر سماء كانت من
الليل ، فقال :

أتدرون ماذا قال ربكم ؟

(١) الآية : ٥٨ من سورة الذاريات

(٢) وفى نسخة (أ) الرزاق .

(٣) وفى فروينه : ولا يضيفوا منه شيئا .

قلنا : لا يارسول الله .

قال : قال ربكم :

أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر بى .

فأما من قال :

مطرنا بفضل الله وبرحمته ، فذاك مؤمن بى كافر بالكوكب .

وأما من قال :

مطرنا بنوء كذا ، أو بنجم كذا ، فذاك كافر بى ، مؤمن
بالكوكب (١) » اهـ .

(١) هذا الحديث حديث صحيح رواه الإمام مسلم فى صحيحه
رضى الله عنه واغظه : عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن زيد بن خالد
الجهنى قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، صلاة الصبح
بالحديثة فى إثر السماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس
فقال : هل تدرون ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال ،
قال : أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر .

فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بى كافر
بالكوكب ، وأما من قال : مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى =

ففي هذا الحديث فائدة عظيمة للمؤمنين ، وبصيرة كبرى للواقفين ،
وتعليم^(١) الأدب مع رب العالمين .

ولعل هذا الحديث يكون أيها المؤمن ناهيا له^(٢) من التعرض إلى عالم
الكواكب واقترااناتها ، [وما نعالك أن تدعى ، وجود تأثيراتها]^(٣)

واعلم أن الله تعالى فيك قضاء لا بد أن ينفذه ، وحكما لا بد أن

مؤمن بالكوكب ، . وقد علق الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله
على هذا الحديث تعليقا نفسيا يقول فيه :

النوء في أصله ليس هو نفس الكوكب ، فإنه مصدر ناء النجم ينوء
نوءاً ، أي سقط وغاب . وقيل أي نهض وطلع وبيان ذلك أن ثمانية
وعشرين نجما معروفة المطالع في أزمنة السنة كلها وهي المعروفة بمنازل
القمر الثمانية والعشرين يسقط في كل ثلاثة عشرة ليلة منها نجم في
المغرب مع طلوع الفجر ، ويطلع آخر يقابله في المشرق من ساعته ،
وكان أهل الجاهلية إذا كان عند ذلك مطر ينسبونه إلى الساقط
الغارب منها ، له .

(١) وفي فرويته : والتعلم .

(٢) وفي نسخة (١) ناهيا لك وهو أصح .

(٣) ما بين القوسين لم يوجد في نسخة (١) .

يظهره ، فما فائدة التجسس على علم^(١) علام الغيوب ؟
وقد نهانا سبحانه أن نتجسس على عباده فقال : « ولا تجسسوا »
فكيف لنا أن نتجسس على غيبه ؟
ولقد أحسن من قال^(٢) .

خبرا^(٣) اعنى المنجم أنى كافر بالذى قضته الكواكب
هالم أن يكون وما كان قضاء من المهيمن واجب
فائدة :

اعلم أن مجيء هذه الصيغة على بناء فعال يقتضى المبالغة فيما سيقت
له فرزاق أبلغ من رازق ، لأن فعال فى باب المبالغة أبلغ من فاعل
فيمكن أن تكون هذه المبالغة ، لتعداد أعيان المرزوقين ، ويمكن أن
تكون لتعداد الرزق^(٤) ، ويحتمل أن يكون المراد هما جميعا .
فائدة أخرى^(٥) ترجع إلى علم البيان :

-
- (١) وفى فروينه : غيب .
(٢) وفى فروينه : ولقد أحسن من قال شعرا .
(٣) وفى فروينه : خبر : وفى (١) خبروا .
(٤) وفى فروينه : لتعداد أعيان الرزق .
(٥) وفى فروينه : لم توجد كلمة أخرى .

اعلم أن الدلالة على المعنى المقصود به ، وجود الثناء ^(١) بالصفة أبلغ من الدلالة عليه بالفعل .

فقولك زيد محسن ، أبلغ من قولك زيد يحسن ، أو قد أحسن .
وذلك لأن الصفة تدل على الثبوت والاستقرار والأفعال أصل
موضعيها التجدد والانقراض ، فلذلك ^(٢) كان قوله تعالى :

« إن الله هو الرزاق » أبلغ من قوله : « إن الله هو يرزق » .
ولو قال : إن الله هو يرزق ، لم يند إلا إثبات الرزق له ، ولم يند
حصر ذلك فيه ، فلما قال :

« إن الله هو الرزاق » . أفاد ذلك انحصار الرزق فيه . فمكانه
لما قال : « إن الله هو الرزاق » فقد قال : لا رازق : إلا الله .

(اقتران الخلق والرزق) *

الآية الثانية في أمر الرزق قوله تعالى :

-
- (١) وفي فروينه : على الصفة .
(٢) وفي نسخة (١) ولذلك قال سبحانه
(*) العنوان من عمل المحقق .

« الله الذى خلقكم ، ثم رزقكم ، ثم يميتكم ، ثم يحييكم (١) » .

[تضمنت هذه الآية الكريمة فائدتين (٢)] :

الأولى : أن الخلق والرزق مقترنان ، أى كما سلمتم لله بأنه الخالق .
من غير دعوى منكم للخالقية معه ؛ فكذلك (٣) سلموا له أنه
الرزاق ، ولا تدعوا ذلك معه ، أى كما انقرد فيكم بالخلق والإيجاد ،
كذلك هو المنقرد بالرزق والإمداد ، فقرنهما للاحتجاج على العباد .
ونهيهم أن يشهدوا رزقا من غيره ، وإحسانه من خلقه ، وأنه تعالى
كما خلق من حيث لا وسائط ولا أسباب ، كذلك هو الرزاق من غير
أن يتوقف رزقه على واسطة أو وجود سبب .

الفائدة الثانية :

أنه أفاد تعالى بقوله : « الله الذى خلقكم ثم رزقكم » أن الرزق
قد أمضى شأنه ، وأبرم أمره ، وليس للقضاء فيه أمر يتجدد في الأحيان ،
ولا يتعاقب بتعاقب الزمان ، وإنما يتجدد ظهوره لاثبوتة .

(١) الآية : . من سورة الروم .

(٢) وفى فروينه ما بين القوسين نصه [فتضمنت الآية : أن
الخلق والرزق] .

(٣) وفى فروينه : كذلك .

والرزق يطلق على قسمين .
على ماسبق في الأزل قضاؤه ، وعلى ماظهر بعد وجود العبد إبدائه .
والآية تحتل الوجهين :

فإن كان المراد ماسبق به الأقدار ، قم لترتيب الأخبار .
وإن كان المراد رزق الأظهار ، فهي تنبيه للاعتبار .
وسر الآية التي سبقت^(١) من أجله ، إثبات الإلهية لله تعالى .
كأن^(٢) يقول :

يا من يعبد غير الله ، الله الذي خلقكم ، ثم رزقكم ، ثم يميتكم
ثم يحييكم !

فهل تجدون هذه الأوصاف لغيره ؟ أم يمكن أن تكون لأحد
من خلقه ؟

فن انفرج بها يذبحي أن يعترف بالإلهية ، ويوحده في ربوبيته .
ولذلك قال بعد ذلك :

(١) وفي فروينه : سبقت ، وكذلك في (١)

(٢) وفي فروينه : كآله ، وكذلك في (١) .

« هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء » ، سبحانه
وتعالى عما يشركون « (١) » .

« وجوب أمر الأهل بالصلاة »

الآية الثالثة في أمر الرزق قوله تعالى :

« وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لانسألك رزقا نحن نرزقك
والعاقبة للمتقوى » (٢) .

وفي هذه الآية فوائد :

الأولى يجب أن تعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن كان
هو المخاطب بهذه الآية ، فحكمها ووعداها متعلق بأمره أيضا .

فكل عبد مقول له : وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ،
لانسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى .

وإذ قد فهمت هذا ، فاعلم أن الله أمرك أيها العبد أن تأمر أهلك

(١) الآية : ٤٠ من سورة الروم .

« العنوان من عمل المحقق .

(٢) الآية : ١٣٢ من سورة طه .

بالصلاة ، لأنه ^(١) كما يجب عليك أن تصل أرحامهم ، بأسباب الدنيا ،
والإيثار بها ، كذلك يجب عليك أن تصلهم بأن تهديهم إلى طاعة
الله تعالى ، وتجنبهم وجود معصيته .

وكما كان أهلك أولى ببرك الديوى ، كذلك هم أولى ببرك الأخرى
ولأنهم رعيته ، وقد قال صلى الله عليه وسلم :
« كلكم راع ، وكلكم مسئول عن رعيته » ^(٢) .
وقال تعالى في الآية الأخرى :

(١) وفي فروينه : لأنك ، وكذلك في نسخة (١) .
(٢) هذا الحديث رواه البخارى ومسلم في صحيحيهما ، وأحمد في مسنده ،
وأبو داود ، والترمذى ولفظه ، عن ابن عمر رضى الله عنهما ، أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ،
قال إمام راع ومسئول عن رعيته ، والرجل راع فى أهله وهو مسئول
عن رعيته ، والمرأة راعية فى بيت زوجها وهى مسئولة عن رعيتها ،
والخادم راع فى مال سيده وهو مسئول عن رعيته ، والرجل راع فى
مال أبيه وهو مسئول عن رعيته ، فكلكم راع وكلكم مسئول عن
رعيته . . .

(م ١٨ - التتوير)

« وأنذر عشيرتك الأقربين^(١) » .

كما قال ها هنا :

« وأمر أهلك بالصلاة » .

الفائدة الثانية :

أنظر^(٢) إلى أنه تعالى أمره عليه الصلاة والسلام ، في الآية ، أن يأمر أهله قبل أن يأمر هو نفسه بالاصطبار عليها ، ليعلمك أن الآية سقت للأمر بأمر الأهل بالصلاة ، وأن غير هذا إنما جاء بطريق التبع ، وإن كان مقصودا في نفسه ، لكنه لما علم العبد أنه مأمور في نفسه بالصلاة علما^(٣) لاشك فيه ، فأراد الحق تعالى أن ينبه العباد على ما لعلمهم أن يهملوه ، فأمر رسوله بذلك ليسمعوا بذلك^(٤) فيتنبهوا فيكونوا لذلك مسارعين على القيام به مثابرين .

(١) الآية: ٢١٤ من سورة الشعراء .

(٢) وفي نسخة (١) وردت العبارة هكذا : أنظر إلى قوله سبحانه أمره في الآية .

(٣) كلفة علما : لم توجد في فروينه .

(٤) بذلك لم توجد في فروينه .

تنبيه :

اعلم أنه يجب عليك أن تأمر أهلك بالصلاة ، من زوجة^(١) أو أمة أو ابنة ، أو غير ذلك .

ولك أن تضربهم على تركها ، وليس لك عند الله^(٢) من حجة أن تقول : أمرت فلم يسموا .

فلو علموا أنه شق^(٣) عليك ترك الصلاة كما يشق عليك إذا أفسدوا طعاما ، أو تركوا^(٤) شيئا من أمر مهماتك ما تركوا ، بل اعتادوا منك أن تطالبهم بمحفوظ نفسك ، ولا تطالبهم بحقوق الله^(٥) تعالى ، فلأجل ذلك أهملوها .

ومن كان محافظا على الصلاة وعنده أهل لا يصلون ، وهو غير آمر لهم بها ، حشر يوم القيامة في زمرة المضيعين للصلاة .

(١) وفي نسخة : (أ) وولد

(٢) وفي فروينه : من ساقطة .

(٣) وفي فروينه : يشق .

(٤) وفي فروينه : أو تركوا من مهماتك

(٥) وفي فروينه : سيدك .

فإن قلت : إنى أمرتهم فلم يفعلوا ، ونصحتهم فلم يقبلوا ،
وعاقبتهم^(١) على ذلك بالضرب فلم يكونوا^(٢) له فاعلين ، فكيف
أصنع^(٣) ؟

فالجواب :

أنه ينبى لك مفارقة من يمكن مفارقتة ، بيع أو طلاق ،
والإعراض عن لا يمكن بينوته عنك بذلك ؛ وأن تهجرهم في الله ،
فإن الهجر في الله يوجب الصلاة به .

(تلازم الصبر والصلاة واقتراهما)

القائدة الثالثة : قوله تعالى : « واصطبر عليها »

فيه إشارة إلى أن في الصلاة تكليفا للنفوس شاقا عليها ، لأنها
تأتى في أوقات ملاذ العباد ، وأشغالهم ، فتطالبهم بالخروج عن ذلك كله ،
إلى القيام بين يدي الله تعالى والفراغ^(٤) عما سوى الله .

(١) وفي غروية : عاقبت .

(٢) وفي غروية : فلم يكونوا فاعلين لها .

(٣) وفي نسخة (١) أضيع .

• العنوان من عمل المحقق .

(٤) وفي غروية : بما .

ألا ترى أن صلاة العداة تأتيهم في وقت منامهم في وقت الله ما يكون المنام فيه، فطلب الحق فيهم ترك حظوظهم لحقوقه، ومراده لمراده، ولذلك كان في نداء الصبح خاصا به (١) :

« الصلاة خير من النوم » مرتين .

وأما صلاة الظهر : فإنها تأتيهم في وقت قيلوتهم، ورجوعهم، من تعب أسبابهم .

وأما صلاة العصر : فإنها تأتيهم وهم في متاجرهم وصنائعهم منهمكون وعلى أسباب دنياهم مقبلون .

وأما صلاة المغرب : فإنها تأتي في وقت تناولهم لأغذيتهم وما يقيمون به وجود بنيتهم .

وأما صلاة العشاء : فإنها تأتي وقد كثرت عليهم متاعب الأسباب التي كانوا فيها في بياض نهارهم : فلذلك قال سبحانه :
« واصطبر عليها » (٢) .

وقال .

(١) وفي نسخة : خاصة

(٢) من آية ١٣٢ من سورة طه

« حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ^(١) » .

وقد قال :

« إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ^(٢) » .

وقد ^(٣) قال :

« وأقيموا الصلاة ^(٤) » .

قال الله تعالى :

« واستعينوا بالصبر والصلاة ، وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ^(٥) » .

فجعل الصبر والصلاة مقترنين : إشارة إلى أنه محتاج ^(٦) في الصلاة

إلى الصبر .

صبر على ملازمة أوقاتها ، وصبر على القيام بواجباتها ^(٧) ومسئولياتها

(١) الآية : ٢٣٨ من سورة البقرة

(٢) الآية : ١٠٣ من سورة النساء .

(٣) وفي نسخة وقال .

(٤) من آية : ٤٣ من سورة البقرة .

(٥) الآية : ٤٥ من سورة البقرة .

(٦) وفي فرويته : يحتاج .

(٧) وفي فرويته : بمسئولياتها وواجباتها .

وصبر يمنع القلوب فيها من غفلاتها .

ولذلك قال الله تعالى بعد ذلك :

« وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين (١) »

فأفرد الصلاة بالذكر ولم يفرد الصبر به ، إذ (٢) لو كان كذلك لقال :
وإنه لكبير ، فذلك يدل على ما قلناه .

أو لأن الصبر والصلاة مقترنان متلازمان ، فكان أحدهما ههنا
في الآخر ، كما قال في الآية الأخرى :

(والله ورسوله أحق أن يرضوه (٣))

وقال تعالى :

(والذين يكتزون الذهب والنضة ، ولا ينفقونها في سبيل الله (٤))

وقال تعالى :

(١) الآية : ٤٥ من البقرة .

(٢) إذ لم توجد في فروينه .

(٣) الآية : ٦٢ من التوبة .

(٤) الآية : ٣٤ من التوبة .

(وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها ^(١)) . فانهم

(أسرار الصلاة وشوارق أنوارها)

والصلاة شأنها عظيم ، وأمرها عند الله جسيم ، ولذلك قال تعالى :
(إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ^(٢)) .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لما سئل أى الأعمال أفضل ؟
قل :

(الصلاة لوقتها ^(٣))

(١) الآية : ١١ من الجمعة .

• العنوان من عمل المحقق .

(٢) الآية : ٤٥ من العنكبوت .

(٣) هذا الحديث رواه مسلم بسنده عن ابن مسعود رضى الله عنه
ولفظه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفضل الأعمال الصلاة لوقتها ،
وبر الوالدين . وفيما أخرجه أبو داود والترمذى والحاكم فى المستدرک
عن أم فروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أفضل الأعمال الصلاة
فى أول وقتها . وفيما رواه البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود رضى
الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أحب إلى
الله تعالى ؟ قال : الصلاة على وقتها ، ثم أى ؟ قال : بر الوالدين . قلت .
ثم أى ؟ قال : الجهاد فى سبيل الله . قال . حدثنى بين رسول الله صلى الله

وقال صلى الله عليه وسلم .

« المصلى يناجى ربه (١) » .

== عليه وسلم ولواستزدته لزادنى اه . وفى رواية أخرى تفرد بها البخارى فى صحيحه أن أبا عمرو الشيبانى يقول : حدثنا صاحب هذه الدار ، وأشار إلى دار عبد الله قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم : أى العمل أحب إلى الله ؟ قال : الصلاة على وقتها . قال : ثم أى ؟ قال : بر الوالدين قال : ثم أى ؟ قال : للجهاد فى سبيل الله : قال . حدثنى بن (ولواستزدته لزادنى) اه انظر صحيح البخارى ج ١ ص ١٤٠ .

(١) ويشرح هذا الحديث ويؤكد صحته ، مارواه ابن الجوزى . فى شرح القلوب ، عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : قال لى جبريل : إن الله تعالى يقرئك السلام ويقول : إذا وقف العبد بين يدي للصلاة ، وقال الله أكبر أرفع الحجاب الذى بينى وبينه . وإذا قال : الحمد لله يقول : لمن الحمد ؟ فيقول : لله ، فيقول : ومن الله ؟ فيقول : رب العالمين . فيقول : ومن رب العالمين ؟ فيقول : الرحمن الرحيم : فيقول : ومن الرحمن الرحيم ؟ فيقول : مالك يوم الدين : فيقول : يا عبدى أنا مالك يوم الدين ، فيقول العبد : إياك نعبد ، وإياك نستعين . فيقول : يا عبدى أنا إياى تعبد ، وإياى تستعين ، سل تعط . فيقول : إهدنا فيقول : أى الهدى تريد ؟ فيقول : الصراط المستقيم فيقول : أى الصراط تريد ؟ فيقول : صراط الذين أنعمت عليهم ، فيقول ==

وقال صلى الله عليه وسلم :

« أقرب ما يكون العبد من ربه في السجود ^(١) »

ورأينا أن الصلاة اجتمع ^(٢) فيها من العبادات ، ما لم يجتمع في غيرها ،
منها :

== ياملأكتي اشهدوا أنى قد جعلت عبدى من الذين أنعمت عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء ، والصالحين .

فيقول العبد : غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، فيقول الله تعالى :
« شهدوا أنى جعلته من الذين أنعمت عليهم ، ولم أجعله من المغضوب
عليهم ولا الضالين . فيقول العبد : آمين . فتقول الملائكة : آمين » اهـ .

(١) هذا الحديث رواه الإمام مسلم وأبو داود والنسائي ولفظه
عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، فأكثرُوا فيه الدعاء » . اهـ .
وقريب منه ، ومناسب لمعناه ، ما رواه ، أبو داود ، والترمذى ،
والنسائي ، والحاكم فى المستدرک ، عن عمرو بن عبسة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال :

« أقرب ما يكون الرب من العبد فى جوف الليل الآخر ، فإن
استطعت أن تكون بمن يذكر الله فى تلك الساعة ، فكن » اهـ .
(٢) وفى نسخة فروينة : اجتمعت فيها من العبوديات .

الطهارة ، والصمت ، واستقبال القبلة ، واستفتاح^(١) ، بالتكبير ،
والقراءة ، والقيام ، والركوع ، والسجود ، والتسبيح في الركوع
والسجود ، والدعاء في السجود ، إلى غير ذلك .

فهى مجموع عبارات عديدة ، لأز الذكر بمجرده عبادة ، والقراءة بمجردها
عبادة ، وكذلك^(٢) التسبيح ، والدعاء^(٣) والركوع والسجود والقيام .
فكل^(٤) واحد منها^(٥) بمجرده عبادة ، ولولا خشية الإطالة لبسطنا
الكلام فى أسرارها وشوارق أنوارها .
وهذه اللمعة^(٦) هاهنا كافية ، والحمد لله .

« قم بخدمتنا ونحن نقوم لك بقسمتنا * »

القائدة الرابعة : قوله تعالى (لانسألك رزقا نحن نرزقك) أى
لانسألك أن ترزق نفسك ، ولا أهلك .

(١) وفى نسخة فروينه : والاستفتاح بالتكبير

(٢) كذلك : لم توجد فى فروينه وكذلك فى (١)

(٣) وفى فروينه : بعد الدعاء .

(٤) وفى فروينه : كل بمجرده .

(٥) وفى نسخة (١) منها .

(٦) وفى فروينه : اللمعة .

* العنوان من عمل المحقق

وكيف نأمرك بذلك ، ونكلفك (١) أن ترزق نفسك ، وأنت
لا تستطيع ذلك ؟

وكيف محمد (٢) بنا أن نأمرك بالخدمة ، ولا نقوم لك بالقسمة ؟
فكأنه سبحانه ، لما علم أن العباد ربما يشوش (٣) عليهم طلب الرزق
في دوام الطاعة ، وحجبهم (٤) ذلك عن التفرغ للموافقة ، فخطب رسوله
صلى الله عليه وسلم ، ليسمعوا فقال :

(. . وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ، لانسألك رزقا ،
نحن نرزق) .

أى قم بخدمتنا ونحن نقوم لك بقسمتنا ، وهما شيآن :
شيء ضمنه الله لك فلا تتبعه (٥) ، وشيء طلب منك فلا تهمله .
فن اشتغل بما ضمن (٦) له عما طلب منه ، فقد عظم جهله ،

-
- (١) وفي نسخة (١) ونكلفك إلى . .
(٢) وفي فروينه : يحمل .
(٣) وفي نسخة : شوش .
(٤) وفي فروينه : وحجزهم .
(٥) وفي فروينه : فلا تهمله وكذلك (١)
(٦) وفي نسخة (١) ضمنه .

وأتسعت غفلته ، وقل ما يتنبه لمن يولظه ، بل حقيق على العبد أن يشتغل بما طالب منه ، عما ضمن له .

إذا كان سبحانه قد رزق أهل الجحود ، فكيف لا يرزق أهل الشهود ؟

وإذا^(١) كان قد أجرى رزقه على أهل الكفران ، فكيف لا يجري رزقه على أهل الإيمان ؟

فقد علمت أيها العبد ، أن الدنيا مضمونة لك ، مضمون لك ، منها ما يقوم بأودك والآخرة ، مطلوبة منك ، أى العمل لها بقوله^(٢) تعالى .

« وتزودوا فإن خير الزاد التقوى^(٣) »

فكيف يثبت لك عقل ، أو بصيرة ، واهتمامك بما ضمن لك اقتطعك عن اهتمامك بما طلب منك ، حتى قال بعضهم :

« إن الله ضمن لنا الدنيا ، وطلب منا الآخرة فليته ضمن لنا الآخرة ، وطلب منا الدنيا » اهـ

(١) وفي فرويته : إذا كان . . .

(٢) وفي فرويته لقوله تعالى .

(٣) الآية : ١٩٧ من سورة البقرة .

[وَأَتَى قَوْلَهُ تَعَالَى : « نَحْنُ نَرْزُقُ » عَلَى هَذِهِ الصِّيغَةِ ، لِيَدُلَّ ذَلِكَ عَلَى الْإِسْتِقْرَارِ وَالِدَوَامِ ^(١)] لِأَنَّ قَوْلَكَ ^(٢) :

أَنَا أَكْرَمُكَ ، لَيْسَ كَقَوْلِكَ أَنَا أَكْرَمْتُكَ .

لِأَنَّ قَوْلَكَ أَنَا أَكْرَمُكَ يَدُلُّ عَلَى إِكْرَامٍ بَعْدَ إِكْرَامٍ .

وَقَوْلَكَ أَنَا أَكْرَمْتُكَ ، لَا يَدُلُّ إِلَّا عَلَى أَنَّ ^(٣) نَحْنُ إِكْرَامًا كَمَا ^(٤)

وَقَوَعَهُ فِيمَا مَضَى مِنْ غَيْرِ أَنْ يَدُلَّ عَلَى التَّكْرَارِ ، الدَّوَامِ .

فَقَوْلُهُ تَعَالَى : « نَحْنُ نَرْزُقُكَ » أَيْ رِزْقًا بَعْدَ رِزْقٍ ، لَا يَنْعَطِلُ

عَنْكَ مِثْلُنَا ، وَلَا تَقْطَعُ عَنْكَ نِعْمَتُنَا .

^(٥) وَلَمَّا تَفَضَّلْنَا عَلَى الْعِبَادِ بِالْإِيجَادِ ، فَكَذَلِكَ أَيْضًا قَدْ لَمْ

يَدَوِّامُ الْإِمْدَادِ . ثُمَّ قَالَ تَعَالَى :

(١) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ نَصُّهُ فِي فُرُوقِهِ [وَفِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : نَحْنُ نَرْزُقُكَ

وَأَتَيْنَاهُ بِهِ عَلَى هَذِهِ الصِّيغَةِ لِيَدُلَّ ذَلِكَ عَلَى الدَّوَامِ وَالْإِسْتِقْرَارِ]

(٢) وَفِي فُرُوقِهِ : فِي قَوْلِهِ ، وَفِي (١) لِأَنَّ قَوْلَهُ .

(٣) وَفِي نَسْخِهِ (١) أَنْ تَمَّ .

(٤) وَفِي فُرُوقِهِ : كَانَ يَدُلُّ وَقَوَعَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَدُلَّ عَلَى التَّكْرَارِ .

(٥) الْوَاوُ لَمْ تَوْجَدْ فِي فُرُوقِهِ .

« والعاقبة للتقوى »

كأنه تعالى يقول : نحن نعلم إذا تبتلت لخدمتنا ، وتوجهت لطاعتنا ، معرضاً عن أسباب الدنيا ، تاركاً للدخول فيها ، والاشتغال بها . لا يكون رزقك فيها رزق المترفين ، ولا عيشك عيش المتوسعين ، ولكن اصبر^(١) على ذلك ، فإن العاقبة للتقوى ، كما قال تعالى في أول الآية الأخرى :

« ولا تمدن عينيك إلى مامتعنا به أزواجاً منهم ، زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى^(٢) » ،
فإن قلت :

لماذا خص التقوى بالعاقبة ، وأهل التقوى لهم مع العاقبة العيشة الطيبة في الدنيا ، لقوله تعالى :

« من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة^(٣) » .

فاعلم أنه تعالى يخاطب العباد على حسب عقولهم ، فكأنه يقول :

أيها العباد إن نظرتُم أن لأهل الغفلة والعدوان بداية ، فلاهمل

(١) وفي فروينه : اصبر .

(٢) الآية : ١٣١ من سورة طه .

(٣) الآية : ٩٧ من سورة النحل .

التقوى^(١) والإيمان نهاية ، والعاقبة للتقوى .

فخاطب العباد على حسب ما تصل إليه عقولهم ، وتذكره أفهامهم ،
كما جاء :

« الله أكبر » وإن كان غيره لم يشاركه في الكبرياء .

لكن لما كانت النفوس قد تشهد كبرياء الآثار كما قال تعالى :
« خلقت السموات والأرض ، أكبر من خلق الناس^(٢) » .
فكانه يقال لها :

إن كان ولا بد وشهدت شيء كبرياء ، فالله عز وجل أكبر منه ،
وأ أكبر من كل كبير .

كما جاء : « الصلاة خير من النوم »

قلو قيل : ليس في النوم خير ، قالت النفوس : قد أدركت لذاته
وراحته ، فسلم لها ما أدركت ، ثم قيل لها :

مادعوناك إليه ، خير مما هو خير عندك ، الصلاة خير من النوم .

(١) وفي فروينه : الإيمان والتقوى .

(٢) الآية : ٥٧ من سورة غافر .

لأن ماملت إليه من المنام عرض يقنى ، وما دعوناك إليه معاملة
يبقى جزاؤها ما يقنى ، وما عند الله خير وأبقى .

✽ أهل المعرفة بالله كيف يتطلبون رزقه ✽

فأمة جليلة :

اعلم أن الآية علمت أهل الفهم عن الله ، كيف يتطلبون رزقه ،
فإذا توقفت عليهم أسباب المعيشة أكثروا من الخدمة والمواقفة ، لأن
هذه الآية دلهم على ذلك .

ألا ترى أنه قال تعالى :

« وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا
نحن نرزقك ؟ »

فجاء الوعد بالرزق بعد أمرين :

أحدهما : أمر الأهل بالصلاة ؛ والآخر : الاصطبار عليها .

ثم بعد ذلك قال : « نحن نرزقك »^(١)

✽ العنوان من عمل المحقق .

(١) وفي نسخة (١) نحن نرزق والصواب نحن نرزقك

(١٩٣ — التنوير)

فهم أهل المعرفة بالله ، أنه^(١) إذا توقفت عليهم^(٢) أسباب المعيشة ،
قرعوا باب الرزق بمعاملة الرزاق ، لا كأهل الغفلة والعمى^(٣) ، إذا
توقفت عليهم أسباب الدنيا ، ازدادوا كدحا عليها ، وتهافتا فيها ، بقلوب
غافلة ، وعقول عن الله ذاهلة .

وكيف لا يكون أهل القهم عن الله تعالى كذلك^(٤) ، وقد سمعوا
الله تعالى يقول :

« وأتوا البيوت من أبوابها^(٥) ؟ »

فعلموا أن باب الرزق ، طاعة الرزاق ، فكيف يطلب منه
رزقه^(٦) بمعصيته ؟

أم كيف يستمطر فضله بمخالفته ، وقد قال عليه الصلاة والسلام :
« إنه لا ينال ما عند الله بالسخط ؟ »

(١) كلمة أنه لم توجد في نسخة (١)

(٢) عليهم لم توجد في فروينه

(٣) وفي فروينه : لا كأهل الغفلة والعمى ، إذا توقفت .

(٤) وفي فروينه : ليس كذلك

(٥) الآية : ١٨٩ مع البقرة

(٦) رزقه لم توجد في (١)

أى لا يطلب رزقه إلا بالموافقة له .

وقال سبحانه وتعالى مبينا لذلك :

« ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ^(١) »

وقال تعالى :

وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا ^(٢) »

إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أن التقوى مفتاح الرزقين :

رزق الدنيا ، ورزق الآخرة .

كما قال الله تعالى :

« ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم بشئناهم ،

ولأدخلناهم جنات النعيم ، ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل ، وما أنزل

إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ، ومن تحت أرجلهم ^(٣) »

فبين ^(٤) سبحانه وتعالى أنهم ^(٥) لو أقاموا التوراة والإنجيل ،

(١) الآية : ٢ ، ٣ من الطلاق .

(٢) الآية : ١٦ من الجن

(٣) المائدة آية : ٦٥ ، ٦٦

(٤) وفي فرويته : فبين لك

(٥) كلمة أنهم لم توجد في فرويته ، ولا في (١)

أى عملوا بما فيها لأكلوا من فوقهم ، ومن تحت أرجلهم ، أى
لو سعتا عليهم أرزاقهم^(١) وأدمننا عليهم إنفاقنا ، لكنهم لم يفعلوا ما نحب
فلاجل ذلك لم نفعل بهم ما يحبون .

(أمر الرزق*)

الآية الرابعة : فى أمر الرزق قوله تعالى :

« وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها ، ويعلم مستقرها
ومستودعها كل فى كتاب مبين^(٢) »

فهذه الآية صرحت بضمان الحق الرزق ، وقطعت ورود الهواجس
والخواطر ، على قلوب المؤمنين ، فإن وردت على قلوبهم^(٣) كرت عليها
جيوش الإيمان بالله ، والثقة به ، فهزمتها^(٤)

« بل نقذف بالحق على الباطن فيدمغه فإذا هو زاهق^(٥) »

* العنوان من عمل المحق

(١) وفى فروينه : أرزاقنا

(٢) الآية : ٦ من هود

(٣) وفى فروينه : فإن ورد على قلوبهم أسباب الذكر كرت . .

(٤) وفى (١) فهزمتها .

(٥) الآية : ١٨ من الانبياء .

فقوله تعالى :

« وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ، » . ضمان تكفل
به لعباده تعريفاً بوجداده ، ولم يكن ذلك واجبا عليه ، بل أوجبه على نفسه
إيجاب كرم وتفضل .

ثم إنه عمم الضمان فكأنه يقول :

أيها العبد لست (١) بكفالي ورزقي خاصا بك ، بل كل دابة في
الأرض ، فأنا (٢) كافلها ورازقها ، وموصل إليها قوتها .
فاعلم بذلك سعة كفالي وغنا ربوبيتي : وأن الأشياء لا تخرج عن
إحاطتي وثق بي كفيلا ، واتخذني وكيلا .
فإذا رأيت تديرى (٣) لأصناف الحيوانات ، ورعايتي لها (٤) ،
وقيامي بحسن الكفالة بها (٥) ، وأنت أشرف هذا النوع ، فأنت أولى
بأن تكون بكفالتى واثقا ، ولفضلى رامقا .

(١) وفي فرونيه . : أليست .

(٢) وفي نسخة فاني

(٣) وفي فرونيه : ذكرى

(٤) وفي (١) ورعايتي لهم وكذلك في فروينه :

(٥) وفي فروينه .

ألا ترى كيف قال تعالى :

« ولقد كرّمنا بني آدم (١) » على (٢) سائر أجناس الحيوان ؟ أى
إذ دعوناهم إلى خدمتنا ووعدناهم دخول جنتنا ، وخطبناهم
إلى حضرتنا .

(تفضيل الآدمى على غيره *)

ومما يوضح لك كرامة الآدمى على غيره من المكنونات (٣) ، أن
المكنونات مخلوقات من أجله ، وهو مخلوق من أجل حضرة
الله تعالى .

سمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله تعالى يقول :

« قال الله سبحانه : يا ابن آدم ؟ خلقت الأشياء كلها من أجلك ،
وخلقتك من أجلى ، فلا تشتغل بما هو لك ، (٤) عما أدت له »

(١) الآية : ٧٠ من الاسراء .

(٢) وفى فرونيه أى : على سائر .

(٣) وفى فروينه : من المكنونات وفى (١) من المكنونات

(٤) وفى فروينه : عن . .

* العنوان من عمل المحقق

وقال (١) سبحانه وتعالى :

« والأرض وضعها للأنام (٢) »

وقال تعالى :

« وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه (٣) » اهـ

وسمعت الشيخ رحمه الله يقول :

الأكوان كلها عبيد سخرها (٤) لك ، وأنت عبيد الحضرة «

وقال تعالى :

« الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ينزل الأمـر

بينهن ، لتعلموا أن الله على كل شىء قدير ، وأن الله قد أحاط بكل شىء علما (٥) »

فقد بين لك أن السموات والأرض مخلوقة من أجل أن تعلم (٦)

أيها الآدمى «

(١) الواو لم توجد فى فرويته ولا فى (١)

(٢) الآية : من سورة الرحمن .

(٣) الآية ١٣ من سورة الجاثية

(٤) وفى وفرونيه : عبيد سخره وأنت عبيد الحضرة .

(٥) الآية : ١٢ من سورة الطلاق .

(٦) وفى فرويته : [أن تعلم أيها] . لم توجد هذه العبارة .

فإذا علمت أن الأكوان مخلوقة من أجلك ، إما انتفاها وإما
اعتبارا وهو تقع أيضا .

فينبغي لك أن تعلم أن الله تعالى ، إذا رزق من هو مخلوق من
أجلك ، كيف لا يكون لك رازقا ؟

ألم تسمع كيف^(١) قال تعالى :

« وفاكهة وأبا ، متاعا لكم ولأنعامكم^(٢) » ؟

وقوله تعالى :

« ويعلم مستقرها ومستودعها^(٣) »

تأكيد لأنه المتكفل بها ؟ أى لا يخفى عليه مكانها ، ولا ينهم
عليه شأنها ، بل يعلم مكانها فيوصل إليها ما قسم لها .

(شأن الرزق)*

الآية الخامسة : فى شأن الرزق قوله تعالى :

(١) وفى فرويته : ألم تسمع قوله تعالى .

(٢) الآية : ٣١ ، ٣٢ من سورة عبس .

(٣) الآية : ٦ من سورة هود .

* العنوان من عمل المحق

« وفي السماء رزقكم وما توعدون ، فرب السماء والأرض
إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون ^(١) » .

وهذه الآية هي التي غسلت الشكوك من قلوب المؤمنين ، وأشرقت
في قلوبهم أنوار اليقين ، فأوردت على قلوبهم الزوائد لما تضمنته من
القوائد ، وذلك أنها تضمنت ذكر الرزق ، ومحله ، والقسم عليه ،
والتشبيه له بأمر لا يخفاء به ، ولنتبع ذكر هذه القوائد فائدة فائدة .

الفائدة ^(٢) الأولى :

اعلم أنه تعالى لما علم كثرة اضطراب النفوس في شأن الرزق كرر
ذكره لما تكررت ورود عوارضه على القلوب ، كما تكرر الحجة إذا
علمت أن الشبهة متمكنة ^(٣) في نفس خصمك كما كرر تعالى الاستدلال
على المعاد في آيات عديدة لما اضطربت فيه الملحدون واستبعدوا أن
يعود الإنسان بعد أن تمزقت أوصاله وأضحل بناءه ، وصار تراباً أو

(١) الذاريات آية : ٢٢ ، ٢٣ .

(٢) وفي فروينه : لم توجد كلمة : الفائدة

(٣) وفي فروينه : مستمكنة .

أكلته السباع والهوام فاحتج عليهم في كتابه العزيز حبججا كثيرة منها
قوله تعالى .

« وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال : من يحيي العظام وهي رميم ؟
قل يحييها الذي أنشأها أول مرة (١) » .

وبقوله في الآية الأخرى :

« وهو أهدون عليه (٢) » .

وبقوله تعالى :

« إن الذي أحيانا لحى الموتى (٣) »

إلى غير ذلك .

وكذلك لما علم الحق شدة اضطراب النفوس في أمر الرزق ، أكد
الحجة في ذلك في آيات عديدة ، منها :

ما تقدم ذكره ، ومنها ما لم نذكره .

فلما علم الحق تعالى ذلك من نفوس العباد ، وقال تارة :

(١) الآية : ٣٩ من سورة فصلت .

(٢) الآية : ٢١ من سورة الملك

(٣) الآية : ٢٢ من سورة النازات

« إن الله هو الرزاق » .

وقال أخرى :

« الله الذي خلقكم ثم رزقكم » .

وقال أخرى :

« نحن نرزقك » .

وقال أخرى :

« أمن هذا الذي يرزقكم إن أمسك رزقه ^(١) ؟ » .

وقال هاهنا :

« وفي السماء رزقكم وما توعدون ^(٢) » .

ليبين محل الرزق ، فتسكن إليه القلوب ، وليس الضمان مع إيهام
المحل ، كالضمان مع تبينه ، فكأنه تعالى يقول :

لم يكن يجب علينا أن نبين لكم محل رزقكم ، لكم عندنا رزق
فوصله لكم إذا جاء إبانته ، وليس علينا بيانه ، ولكن بلفظه ورحمته

(١) الآية : ٧٨ ، ٧٩ من سورة يس .

(٢) من الآية : ٢٧ من سورة النمل .

وفضله وممته ، بين محل الرزق ليسكون ذلك أبلغ في ثقة النفوس به .
وأقوى في دفع الشك ، وفيه فائدة أخرى :

وهو أنه تضمن تبين المحل رفع هم الخلق ، عن الخساق وأن
لا يطلبوا^(١) إلا من الملك الحق ، وذلك إذا وقع في قلبك^(٢) طمع في
مخلوق ، أو حوالة على سبب قال لك تعالى :

« وفي السماء رزقكم وما توعدون »^(٣) .

أى يا هذا المتطلع للرزق من المخلوق الضعيف العاجز في الأرض ،
ليس رزقك عنده وإنما رزقك عندي وأنا الملك القادر ، ولأجل^(٤) هذا
أنه لما سمع بعض الأعراب هذه الآية ، نحر ناقته ، وخرج فارا إلى الله
تعالى وهو يقول :

« سبحان الله ، رزقي في السماء وأنا أطلبه في الأرض »^(٥) ؟ .

(١) وفي فروينه : وأن لا يطلبوه .

(٢) وفي فروينه : بقلبك .

(٣) هذه الآية : لم توجد في فرونية .

(٤) وفي نسخة : لأجل .

وهذه القصة يحكى نصها الإمام ابن كثير فيقول فيما رواه في كتابه
تفسير القرآن العظيم :

فانظر رحمك الله ، كيف فهم عن الله ، أن مراده بهذه الآية ،
أن يدفع (١) هم عباده إليه ، وأن يكون رغبتهم فيما لديه ، كما قال في
الآية الأخرى :

« وإن من شيء إلا عندنا خزائنه ، وما ننزله إلا بقدر معلوم (٢) »
لتجأش (٣) اللهم إلى بابك ، ولتجنىح القلوب إلى جنابه ، فكن رحمك الله
سماويا ، ولا تكن سفليا أرضيا . ولذلك (٤) قال بعضهم :

إذا أعطشتك أكف اللثام كفتك القناعة شبع ، وريا
فكن رجلا جسمه في الثرى وهامت همته في الثريا

== قال سيفيان الثوري قرأ واصل الا تحذب هذه الآية (وفي السماء
رزقكم وما توعدون) فقال ألا أرى رزقي في السماء وأنا أطلبه في
الأرض ؟ فدخل خربة فسكت ثلاثا لا يصيب شيئا ، فلما أن كان في
اليوم الثالث ، إذ هو بدو دخوله من رطب وكان له أخ أحسن نية منه
فدخل معه فصارتا دواخلتين ، فلم يزل ذلك دأبهم حتى فرق بينهما الموت ، اه
(١) في فروينه : يرفع .

(٢) الآية : ٢١ من سورة الحجر .

(٣) وفي فروينه : لم تفهم هذه الكلمة .

(٤) وفي فروينه : لذلك بدون واو .

فإن إراقه ماء الحيا ة دون إراقه ماء الحيا
وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول :

« والله ما رأيت العز إلا في رفع الهمم عن الخلق ، واذكر أيها
الأخ رحمك الله ما هنا قوله تعالى :

« والله العزة لرسوله وللمؤمنين ^(١) » .

(فمن العزة التي أعز الله بها المؤمن ^(٢)) رفع همته إلى مولاه ، وثقته
به دون ماسواه ، واستبح من الله أن تكون بعد أن كساك حلة الإيمان
وزينتك بزينة العرفان ، أن تستولي عليك الغائلة والنسيان حتى تميل إلى
الأكوان ، أو تطلب من غيره وجود إحسان ، ولذلك قال بعضهم :
أبعد نفوذى في علوم الحقائق وبعد انبساطى في مواهب خالقي
وفي حين إشرافى على ملكوته أرى باسطا كفى إلى غير رازقى
فإن ^(٣) كلفتك النفس الغافلة عن مولاه ، بأن ترفع حاجتك إلى
المخلوقين ، فارفعها إلى من يرفع ذلك ^(٤) المخلوق حاجته إليه ، وهين

(١) من الآية : ٨ من سورة المنافقون .

(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه [فمن العز الذي أعز الله به المؤمن .

(٣) وفي فروينه : وإن .

(٤) وفي فروينه : يرفع إليه المخلوق .

على النفس أن تهين إيمانك لتحقيق^(١) هواها ، وإن تذللت^(٢) لتبلغ
مذاها كما قال بعضهم :

تسكفت^(٣) إذلال^(٤) لنفس لعزها وهان عليها أن أهان لتكرما
تقول سل المعروف يحيى بن أكرم فقلت^(٥) سلى ربالي يحيى بن أكتما

وقبيح بالمؤمن أن ينزل حاجته بغير الله مع علمه بوحدةانيته ،
وانفراده بربوبيته ، ويسمع^(٦) قوله تعالى :

أليس الله بكاف عبده^(٧) .

وذلك من كل أحد قبيح ، ومن المؤمن^(٨) أقبح ، وليذكر قوله^(٩) تعالى :

(١) وفي فروينه : ليحصل .

(٢) وفي فروينه : وإن تذللك وكذلك في (أ)

(٣) وفي فروينه : تسكفتنى وكذلك في (أ) .

(٤) وفي فروينه : إذلال نفسى .

(٥) وفي فروينه : فقلت سلىه رب يحيى بن أكتما وكذلك في (أ)

(٦) وفي فروينه : وهو يسمع قول الله تعالى .

(٧) الآية : ٣٦ من سورة الزمر .

(٨) وفي فروينه : المؤمنين .

(٩) وفي فروينه : قول الله سبحانه .

« يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ^(١) » .

ومن العقود التي عاقدته عليها ، أن لا ترفع ^(٢) حوائجك إلا إليه ،
ولا تتوكل إلا عليه ، وذلك لازم إقرارك له بالربوبية يوم المقادير ، يوم
أأست بربكم ؟ قالوا بلى :

فكيف تعرفه وتوحده هناك ^(٣) ، وتجهله هنا ، وقد تواتر عليك
إحسانه ، وغمرك فضله وامتنانه كما قال بعضهم :

في القلب لكم منزلة عليه ^(٤) لا تسكنها سعدى ^(٥) ولا لبناء
في الدر عرفتكم فهل يجهل بي أن أنكركم ولحيتي شمعاء
ورفع الهمة عن الخلق هو ميزان الفقراء ، ومسبار الرجال ، وكما
توزن الذوات كذلك توزن الأحوال والصفات :

« وأقيموا الوزن بالقسط ^(٦) » فيظهر الصادق بصدقه ، والمدعى بمذقه :

(١) الآية : ١ من سورة المائدة .

(٢) وفي (أ) أن ترفع . . . وتتوكل عليه .

(٣) وفي فروينه : توحيده هناك وتجهله هاهنا .

(٤) وفي فروينه : عليا وكذلك في (أ) .

(٥) وفي (أ) سعداء .

(٦) جزء من آية : ٩ من سورة الرحمن

« ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه ، حتى يميز الخبيث
من الطيب ^(١) » .

وقد ابتلى الله بحكمته ووجود منته ، القراء الذين ليسوا بصادقين ،
بإظهار ما كمنوا من الرغبة ، وأسروا من الشهوة ، فابتذلوا أنفسهم لأبناء
الدنيا مبسطين لهم ، ملائمين لهم ، موافقين لهم على مآذبيهم ، مدفوعين
على أهوائهم ، فترى الواحد منهم يتزين كما يتزين العروس ، مفتونون ^(٢)
بإصلاح ظواهرهم ، غافلون عن إصلاح سرأرهم .

ولقد رسمهم الحق سبحانه وتعالى ^(٣) بسمة كشف بها عوراتهم ^(٤)
وأظهر أخبارهم .

فبعد أن كان ^(٥) نسبه أن لو صدق مع الله أن يقال فيه : عبد
الكبير ، فأخرج عن هذه النسبة بعدم صدقه ، فصار يقال فيه ^(٦) :

(١) الآية : ١٧٩ من سورة آل عمران .

(٢) وفي فروينه : معشون .

(٣) وفي فروينه : سمة .

(٤) وفي نسخة : عوراتهم .

(٥) وفي فروينه : كانت .

(٦) كلمة فيه : لم توجد في فروينه .

شيخ الأمير ، أولئك الكذابون على الله ؛ الصادون للعباد^(١) عن
صحبة أولياء الله ، لأن ما يشهده العموم فيهم ، يحسبونه^(٢) على كل منتسب
إلى الله ، صادق وغير صادق ، فهم حجب أهل التحقيق ، وسحب
شموس أهل التوفيق ، ضربوا طبولهم ، ونشروا أعلامهم ، ولبسوا
دروعهم ، فإذا وقعت الحملة وأوا على أعقابهم ، نا كسين^(٣) أنسنتهم ، منطلقة
بالدهوى ، وقلوبهم خالية من التقوى ، ألم يسموا قوله تعالى :
« ليسأل الصادقين عن صدقهم ؟ »^(٤)

أترى إذا سأل الصادقين أيترك المدعين من غير سؤال ؟
ألم يسموا قول الله تعالى :

« وقل أعمالوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنين وستردون إلى
عالم الغيب والشهادة ، فينبئكم بما كنتم تعملون »^(٥) ؟

(١) وفي فروينه : العباد .

(٢) وفي فروينه : يسحبونه .

(٣) وفي نسخة (١) نا كسين .

(٤) الآية : ٨ من سورة الأحزاب .

(٥) الآية : ١٠٥ من سورة التوبة .

فهم في إظهار زى الصادقين ، وعلمهم عمل المرضين ، كما قيل^(١) :
 أما الخيام فإنها كخيامهم وأرى نساء الحى غير نساها
 لا والذي حجت قريش يتيه مستقبلين الركن من بطحاءها
 ما أبصرت عيني خيام قبيلة إلا بكيت^(٢) أحبتي بفنائها
 فقد علمت^(٣) رحمك الله أن رفع الهمة عن الخلق هو زينة أهل
 الطريق ، وسيمة أهل التحقيق ؛ ولنا في هذا المعنى :

بكرت تلوم على زمان أحجنا فصدف عنها علما أن تصدقا
 لا تكثرى عتبا لدهرك إنه ما إن يطالب بالوفاء ولا الضفا
 ماضى أن كنت فيه خاملا قالبدردن إن بدا أو إن خفا
 الله يعلم إنى ذو همة تأبى الدنيا عفة وتطرقا
 لم لا أصدون عن الورى ديباجتى وأريهم عز الملوك وأشرقا
 أريهم^(٤) أنى النقصير إليهم وجميعهم لا يستطيعون تعرفا

(١) وفى فروينه : قال بعضهم .

(٢) وفى فروينه ظننت .

(٣) وفى نسخة : تبين .

(٤) وفى نسخة (١) أريهم .

أم كيف أسأل رزقه من خلقه هذا لعمري إن فعلت هو الجفا
شكوى الضعيف إلى ضعيف مثله عجز أقام بحامله على شفا
ظهر رزق الله الذي إحسانه عم البرية منة وتلفنا
والجأ إليه تجده فيما ترجى لا تعد عن أبوابه متحررا

الفائدة الثانية :

يحتمل أن يكون قوله سبحانه وتعالى : « وفي السماء رزقكم ، أن
يكون المراد إثبات رزقكم ، أى اثباته في اللوح المحفوظ ، فإن كان المراد
كذلك ، فهو تطمين للعباد ، وإعلام لهم أن (رزقكم ، أى الشيء الذى
منه ^(١) رزقكم ^(٢)) كتبناه عندنا وأثبتناه في كتابنا ، وقضيناه بآياتنا ^(٣)
من قبل وجودكم ، وعيناه من قبل ظهوركم .

فلأى شيء تضطربون ؟

ومالكم إلى لا تسكنون ؟

وبوعدى لا تثقون ؟

(١) ما بين القوسين لم يوجد فى فرونيه ، وكذلك فى (١)

(٢) وفى (١) يرزقكم .

(٣) وفى فروينه : بامتنانا .

ويمحتمل أن يكون المراد : « وفي السماء رزقكم . »
أى الشئ الذى منه رزقكم ، وهو الماء ، كما قال تعالى :
« وجعلنا من الماء كل شئ حى أفلا يؤمنين »^(١) .
وكذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما :

(هو المطر)

فيكون قوله : (وفي السماء رزقكم) (أى الشئ الذى منه أصل
رزقكم^(٢)) ، ولأن الماء فى نفسه رزق .

الفائدة الثالثة :

يمكن أن يكون مراد^(٣) الحق سبحانه وتعالى بهذه الآية ، تمييز
العباد عن دعوى القدرة على الأسباب لأن الله تعالى ، لو أمسك الماء رعن
الأرض ، لتعطل سبب كل ذى سبب ، من حارث ، وزارع ، وتاجر ،
وخائط ، وكاتب ، وغير ذلك ، فكأنه يقول :

(١) الآية : ٣٠ من سورة الانبياء .

(٢) ما بين القوسين لم يوجد فى فرونيه ، ولا فى نسخة (١)

(٣) كلمة : مراد لم توجد فى نسخة (١) .

ليست أسبابكم هي الرازقة لكم، ولكن أنا الرازق^(١) لكم، وييدى
تيسر أسبابكم، أنا المنزل لكم ما به كانت أسبابكم، وتمت أسبابكم.

الفائدة الرابعة :

في اقتران الرزق بالأمـر الموعد ، فائدة جلية ، وذلك أن
للمؤمنين ، لما^(٢) علموا أن ما وعدهم الحق لا بد من كونه ، ولا قدرة لهم
على تعجيله ولا تأجيله ، ولا حيلة لهم في جلبه ، فكأنه سبحانه
وتعالى يقول.

كما لا شك عندكم أن عندنا ما وعدون ، كذلك لا يكن عندكم
شك في أن عندنا ما ترزقون .

وكما أنكم على استعجال ما وعدنا قبل وقته عاجزون ، كذلك
أنتم عاجزون عن أن تستعجلوا رزقا أجلته ربوبيتنا، ووقته^(٣) إلا هيتنا .

الفائدة الخامسة ، قوله سبحانه وتعالى :

« فارب الساء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون^(٤) »

(١) وفي نسخة (١) الرزاق .

(٢) لما : لم توجد في فروينه .

(٣) وفي نسخة (١) وقته .

(٤) الآية : ٢٣ من سورة الناريات .

في ذلك حجة عظيمة^(١) على العباد أن يكون الوفي الوعد الذي لا يخلف الميعاد يقسم للعباد على ما ضمن لهم لعلهم بما النفوس منطوية عليه من الشك والاضطراب ووجود الإرباب فلذلك قالت الملائكة حين سمعت هذه الآية :

« هلك بنو آدم ، أغضبوا ربهم^(٢) الجليل ، حتى أقسم » .

وقال بعضهم حين سمع هذه الآية :

« سبحان الله : من الجأ الكريم إلى القسم ؟ » .

ومن علمت ثقته بك لم تحتج^(٣) إلى القسم معه ، وإذا علمت اضطرابه في وعدك أقسمت له .

فهذه الآية : سرت أقواما ، وأخجلت آخرين .

أما الدين سرتهم : فهم في المقام الأول ، إذ يزيد بها إيمانهم ، ويرسخ^(٤) بها إيقانهم فينتصروا^(٥) بها على وساوس الشيطان ، وشكوك النفس .

(١) وفي فروينه : عظمى .

(٢) كلمة (ربهم) لم توجد في فروينه . وكذا في نسخة (١)

(٣) وفي فروينه : لم تحتج معه إلى القسم .

(٤) وفي فروينه : ورسخ إيقانهم .

(٥) وفي فروينه : فانتصروا . وكذلك في (١)

وأما الذين أخجلتهم^(١) : فإنهم علموا أن الحق سبحانه وتعالى علم منهم عدم الثقة ، ووجود الإضطراب فأقامهم مقام أهل الشك ، فأقسم لهم فأخجلهم ذلك حياء منه ، وذلك مما أفادهم القهم عنه .

ورب شيء واحد^(٢) أوجب سرور أقوام وحزن آخرين ، على حسب تفاضل الأفهام ، وواردات الإلهام ، ألم ترى أنه أنزل قوله تعالى : « اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الإسلام ديناً »^(٣) .

فرح بها^(٤) الصحابة ، وحزن بها أبو بكر رضى الله عنهم أجمعين . لأنه فهم منها نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبكى وأخذ من ذلك أن الشيء إذا استتم خيف عليه من التراجع إلى وجود النقصان كما قال^(٥) .
إذ تمَّ شيءٌ دنا قصصه توقع زوالاً إذا قيل تمَّ

(١) وفى (١) أخجلتهم ذلك وفى فرويته . أخجلهم .

(٢) كلمة (واحد) لم توجد فى فرويته . ولا فى (١) .

(٣) الآية : ٣ من سورة المائدة .

(٤) وفى فرويته : فرح بعض الصحابة وحزن لها أبو بكر .

(٥) وفى فرويته : قيل شعرا وكذا فى (١) .

إذا كنت في نعمة فارعبها فإن المعاصي تزيل النعم (١)
واعلم أن الأمر لا يتقاصر ما دام الرسول صلى الله عليه وسلم حياً ؛
وفرح الصحابة رضي الله عنهم أجمعين ، لظاهر البشارة التي فيها ولم
يتفدوا لما نفذ إليه أبو بكر رضي الله عنه ، فظهر لذلك سرّ قوله
صلى الله عليه وسلم :

« ما سبقكم أبو بكر بصوم ولا صلاة ولكن بشيء وقر
في صدره (٢) » .

والذي (٣) كان سابقاً هو (٤) بعينه هو الذي أوجب أن يفهم
ما لم يفهم غيره .

(ومثل ذلك (٥) قوله سبحانه وتعالى :

- (١) هذا البيت غير موجود في فروينه . ولا في (١) .
- (٢) هذا الحديث يقول الحافظ العراقي في تخريجه : حديث ما فضل
أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام - الحديث :
رواه الترمذي الحكيم في النوادر من قول أبي بكر بن عبد الله
المزني ولم أجده مرفوعاً ، اهـ الإحياء ج ١ ص ٤٠ .
- (٣) والذي : لم توجد في فروينه . ولا في (١) .
- (٤) وفي فروينه : وهو .
- (٥) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

« إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة
يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ^(١) » .

وسمعت الشيخ أبا محمد المرجاني ^(٢) رحمه الله يقول :

« قوم سمعوا هذه الآية الكريمة ^(٣) ، فاستبشروا بهذه المبايعة ،
فأبيضت وجوههم سرورا بها ، إذ أهلهم الحق أن يشتري منهم ، وإذا
أجل أقدارهم ، إذ رضيهم للشراء ، وسرورا بالثمن الجليل ^(٤) ،
والثواب الجزيل .

(١) الآية : ١١١ من سورة التوبة .

(٢) هو الشيخ عبد الله بن محمد العرشي ، المرجاني ، رضي الله عنه .
يقول عنه الإمام الشعراني في طبقاته الكبرى :

« هو الإمام القدوة ، الواعظ المفسر ، أحد الأعلام في الفقه
والتصوف ، قدم مصر ، وعظ بها ، واشتهر في البلاد . ومات رضي
الله عنه ، بتونس سنة ٦٩ وستمائة ؛ وامتنح وأفتى العلماء بتفكيره ،
ولم يؤثر فيه ، فعملوا عليه الحيلة وقتلوه ، رضي الله عنه ، اهـ .
أنظر الطبقات الكبرى للشعراني ج ١ ص ١٧٧

(٣) الكريمة : لم توجد في فرويته ولا في (١) .

(٤) وفي فرونيه : وهو الثواب الجزيل .

وقوم أصفرت وجوههم خجلا من الله تعالى ، إذ اشترى منهم ما هو مالكم .

فلولا أنه علم منهم وجود الدعوى الكامنة في أنفسهم ودعوى الملكية منهم لها ، ^(١) لما قال :

« إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم »

فكان للذين ابيضت وجوههم جنتان من فضة آيتهم ما وما فيهما .

وكان للذين اصفرت وجوههم ^(٢) ، جنتان من ذهب آيتهم ما وغيهما » اهـ

انتهى كلام الشيخ .

فلو سلم المؤمنون من بقايا المنازعة ، ما أوقع عليهم مبايعة . ولذلك ^(٣) قال الله تعالى :

« إن الله اشترى من المؤمنين ... ولم يقل : من الأنبياء والمرسلين .

(١) وفي فروينه : ما قال .

(٢) وفي فروينه : وجوههم خجلا .

(٣) وفي فروينه : لذلك .

ولذلك (١) قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

النفوس على ثلاثه أقسام

نفس لا تشتري لنفسها ، ونفس تشتري لكرامتها ، ونفس لا يقع عليها الشراء لثبوت حريتها .

[فالأولى (٢) : نفوس الكافرين ، لا يقع عليها الشراء لنفسها .

والثاني : نفوس المؤمنين ، وقع عليها الشراء لكرامتها .

والثالث : نفوس الأنبياء والمرسلين ، لم يقع عليها الشراء لثبوت

حريتها (٣) » اهـ]

الفائدة السادسة :

وهو أنه تعالى أقسم بالربوبية الكاملة للسماء والأرض ، ولم يقسم بغيرها من الأسماء ، وذلك لأن الربوبية الكاملة للسماء والأرض (٤) [لا ينبغي أن يشك في الثقة بها ، ومن شأنها كفالة هذا

(١) وفي فروينه : ذلك .

(٢) وفي فروينه : فالأول ، وهو الإصح لأن السياق يقتضى ذلك .

(٣) ما بين القوسين لم يوجد فى (١)

(٤) ما بين القوسين لم يوجد فى فروينه

العالم العظيم ، الذى أنت فيه^(١) ، وإذا نسبت إليه كنت كلاً شياً
موجود فيه ، فذلك^(٢) أبلغ فى وجود الثقة من أن يقول :
فهو السميع^(٣) ، أو العليم ، أو الرحمن ، أو غير ذلك من
الأسماء^(٤) ، فافهم .

القائدة السابعة ، قوله سبحانه وتعالى :

« فو رب السماء والأرض إنه لحق »

والحق هو ضد الباطل ، والباطل هو المعلوم الذى لا مبات له ،
والرزق حق ، كما أن الرزاق^(٥) حق .

والشك فى الرزق ، شك فى الرزاق ، حتى كان بعضهم ينبش
للمقابر ثم تاب ، فقال لبعض العارفين :

نبشت ألف قبر فوجدتهم^(٦) كلهم وجوههم محولة عن القبلة ،
فقال عارف ذلك الزمان :

(١) وفى فروينه : منه .

(٢) وفى نسخة : فذاك .

(٣) كلمة أو : لم توجد فى فروينه ولا فى (١)

(٤) وفى فروينه من الأقسام .

(٥) وفى فروينه : أن الرازق .

(٦) وفى فروينه : فوجد كلهم محولة وجوههم .

إنما حول وجوههم عن القبلة تهمه الرزق .

المائدة الثامنة ، قوله تعالى : « مثل ما أنكم تنطقون » .

تأكيد في إثبات الرزق وتقرير لحقيقته ، وأنه لا ينبغي أن يرتاب فيه مؤمن ، ولا يشك فيه موقن ، وأن ثبوته بمشهد بصائر القلوب ، كثيوت المنطق الظاهر بمشهد الأبصار ، فنقل المعنى إلى الصورة ، ومثل الغيب بالشهادة .

وقطع شك العباد في أمر الرزق ، أى فكما أنكم تنطقون ، لا تكون في ذلك ، لما أثبتته العيان ، كذلك لا ترتابوا في أمر الرزق فقد أثبتته نور الإيمان .

فانظر رحمك الله اعتناء الحق سبحانه وتعالى بأمر الرزق وتكراره له ، بوثين موطنه (١) ، وتنظيره وتمثيله بالأمور المحسوسة التى لا يرتاب فيها شاهدا ، وإقسامه على ذلك بالربوبية المحيطة بالسماء والأرض ، وكذلك تكرره في كلام صاحب الشرع صلوات الله عليه ، فقال :

« إن روح القدس نفث في روعى ، أن نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها ، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب (٢) » .

(١) وفي نسخة أخرى موطنه وتبصيره

(٢) سياقى تخريجه فيما بعد إن شاء الله تعالى .

وقال عليه الصلاة والسلام :

« لو توكلتم على الله حق توكله ، لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدو
خماصا وتروح بطانا^(١) » .

وقال عليه الصلاة والسلام :

« طالب العلم تكفل الله رزقه^(٢) » .

. إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في ذلك :

(١) هذا الحديث رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه من حديث
ابن هبيرة وقال الترمذى حديث حسن صحيح .

وفيمما أخرجه الإمام أحمد فى مسنده ، وابن خزيمة ، والترمذى ،
وابن ماجه ، وابن حبان فى الصحيح ، والحاكم فى المستدرک عن ابن عمر :
رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« لو أنكم تكونون على الله تعالى حق توكله ، لرزقكم كما يرزق الطير ،
تغدو خماصا وتروح بطانا ، اهـ . »

(٢) يؤيد هذا الحديث ما رواه أحمد والحاكم وصححه ، وغيرهما ،
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع » ،
ويشرح هذا كله ما رواه أبو داود والترمذى عن أبى الدرداء رضى الله
عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من سلك طريقا =

(وجود السبب لا ينافي التوكل) *

قائمة :

اعلم أنه (١) لا ينافي التوكل على الله في أمر الرزق وجود السبب ،
كما أشار (٢) إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه قال :
« فاتقوا الله وأجملوا في الطلب » .

== يبتغى فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة، وإن الملائكة لتضع أجنحتها
لطالب العلم رضاء بما يصنع ، وإن العالم ليستغفر له من في السموات
ومن في الأرض حتى الحيثان في الماء ، وفضل العالم على العابد كفضل
القمر على سائر الكواكب ، وإن العلماء ورثة الأنبياء ، وإن الأنبياء
لم يورثوا دينارا ولا درهما ، وإنما ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ
بحظ وافر ، اهـ .

« العنوان من عمل المحقق

- (١) وفي فرويته : اعلم أن .
(٢) وفي فرويته : كما قد أشار .

(٣) هذا جزء من حديث صحيح رواه ابن ماجه واللفظ له ، والحاكم
في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم ، ولفظه : عند جابر رضي
الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« يا أيها الناس اتقوا الله واجملوا في الطلب فإن نفساً لن تموت حتى ==

فقد أباح الطلب ، ولو كان منافيا لمقام التوكل على الله ، لما أباحه ،
لأنه لم يقل إلا تطلبوا ، وإنما قل : أجملوا في الطلب .

فكأنه قال (١) :

إذا طلبتم فاطلبوا مجملين ، أى كونوا مع الله في الطلب متأدبين ،
والله مفوضين ؛

فقد أباح صلوات الله عليه وسلامه ، وجود الطلب ، والطلب من
الأسباب ، وقد سبق قوله عليه الصلاة والسلام :

== تستوفى رزقها ، وإن أبطأ عنها ، فاتقوا الله وأجللوا في الطلب ، خذوا
ما حل ودعوا ما حرم . .

وفي رواية أخرى : عن أبي حميد الساعدي رضى الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أجملوا في طلب الدنيا ، فإن كلا
ميسر لما خلق الله له . »

رواه ابن ماجه واللفظ له وأبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب
والحاكم إلا أنها قالوا :

فإن كلا ميسر ، لما كتب له منها ، وقال الحاكم صحيح على شرطهما ،

أنظر الترغيب والترهيب ج ٤ ص ١٠ ، ١١

(م ٢١ — التنوير)

(١) وفي (١) يقول .

«أحل ما أكل المرء من كسب يمينه» .

إلى غير ذلك من الأحاديث الدالة على جواز الأسباب ، بل على الحث^(١) عليها ، والندب إليها .

«حكمة الأخذ بالأسباب» *

وفي الأسباب فوائد منها^(٢) :

أن الحق تعالى ، علم ضعف قلوب العباد وقصورهم عن مشاهدة القسمة وعجزهم عن صدق الثقة ، فأباح لهم الأسباب إسناداً لقلوبهم ، وتمييزاً لنفوسهم ، فكان ذلك من فضله عليهم .

الفائدة الثانية :

إن في الأسباب صيانة للوجوه عن الابتذال بالسؤال وحفظاً ليهجة الإيمان أن تزول^(٣) بالطلب من الخلق فما يعطيك الله من الأسباب فلا

(١) وفي فروينه : الحظ .

* العنوان من عمل المحقق

(٢) وفي نسخة : فوائد منها .

(٣) وفي فروينه : أن تذل .

منة فيه مخلوق عليك ، إذ لا يمن عليك أحد إن اشترى منك أو استأجرك
على عمل شيء ، فإنه في حظه سعى ونفع نفسه قصد ، فالسبب أخذ منه
بغير منة .

القائدة الثالثة :

إن في شغل العباد بأسبابهم شغلا عن معصيته ، والتفرغ إلى مخالفته ، ألا
تراهم إذا تطلعت ^(١) أسبابهم في أعيادهم وغيرها ، كيف يتعرف أهل العقلة
لمخالفة الله تعالى ؟ . وينهمكون ^(٢) في معصية الله فكان شغلهم بالأسباب
رحمة من الله عليهم .

القائدة الرابعة :

إن في الأسباب والقيام بها رحمة بالتجرد من منة من الله على المتوجهين
لطااعته والمتفرغين لها ، ولا قيام لأهل الأسباب بها فكيف كان يصح
لصاحب الخلوة خلوته ، ولصاحب المجاهدة مجاهدته ، فجعل الحق تعالى
الأسباب كالخدمة المتوجهين إليه ، والمقباين عليه .

(١) وفي فروينه : إذا تعطل .

(٢) وفي فروينه : على .

الفائدة الخامسة :

إن الحق تعالى أراد من المؤمنين أن يتألفوا لقوله تعالى: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ»^{*}
فكانت الأسباب سبباً لتعارفهم ، وموجبة لتواددهم ، ولا ينكر
الأسباب إلا جاعل أو عبد عن الله غافل ؛

ولم يبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لما عاد الناس إلى
الله أمرهم بالخروج عن أسبابهم ولكن أقرهم على ما يرضاه الله منها
ودعاهم إلى وجود الهدى والقرآن والسنة محشوران بإثبات الأسباب .

ولقد أحسن من قال :

ألم تر أن الله قال لمريم إليك فهزى الجذع يساقط الرطب
ولو شاء أدنى الجذع من غير هزها إليها ولكن كل شئ له سبب
إشارة إلى قوله تعالى :

« وهزى إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً^(١) » .

وظاهر صلوات الله عليه وسلامه بين درعين يوم أحد ، وأكل عليه
الصلاه والسلام ، القشاء بالرطب ، وقال :

(١) الآية : ٢٥ من سورة مريم .

« هذا يدفع ضرر هذا ، وذلك كثير ^(١) »

وفي قوله صلى الله عليه وسلم : « تغدو خماصا وتروح بطانا » .
إثبات الأسباب أيضا .

لأن غدوها ورواحها ، سبب أقيمت فيه ، فهو كغزو الأدميين إلى
مكاسبهم ، ورواحهم إليها .

والقول الفصل في ذلك :

أنه لا بد لك من الأسباب وجودا ، ولا بد لك من التوبة عنها
شهودا . . .

فأثبتها من حيث أثبتها بحكمته ، ولا تستند إليها لعلمك بأحدثته .

فإن قلت : فما هو الإجمال في الطلب في قوله عليه الصلاة والسلام :

(١) ونص الحديث كما رواه الامام البخارى والامام مسلم ، وأحمد
في مسنده عن عبد الله بن جعفر رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يأكل القثاء بالرطب . وفيما روى عن سهل
ابن سعد ، وأخرجه أبو داود والترمذى عن عائشة ، وأخرجه الطبرانى
في المعجم الكبير عن عبد الله بن جعفر . ورواه ابن حبان في الصحيح
عن أنس رضى الله عنه . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل
البطيخ بالرطب (١)

« فاتقوا الله واجعلوا في الطلب ؟ »

« أوجه الإجمال في الطلب * »

فاعلم أن الإجمال في الطلب يحتمل وجوها كثيرة ، ونحن نذكر لك منها ، ما فتج الله به بفضله .

فاعلم رحمك الله : أن الطالب^(١) للرزق على قسمين :

عبد يطلبه منهم كما عليه ، ومتوجها بكل همته إليه ، وذلك مما يصرف وجهته^(٢) عن الله ، لأن الهمة إذا توجهت لشيء انصرفت عما عداه .

قال الشيخ أبو مدين^(٣) رحمه الله :

« ليس للقلب إلا وجهة واحدة ، إن وجهته إليها انصرف عن غيرها وقد قال الحق^(٤) سبحانه وتعالى :

(١) وفي فروينه : الطالب

(٢) وفي فروينه : وجهه . * العنوان من عمل المحقق

(٣) سبق أن ترجمنا له من قبل فارجع لترجمته إن أردت

(٤) وفي فروينه : الله

ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ^(١) « ٥١ »
أى ما جعل له من وجهتين ^(٢) في وقت واحد وذلك لضعف البشرية
عن التوجه إلى وجهتين .

(فما توجه إنسان إلى وجهتين ^(٣)) إلا ويقع الخلل في إحدى
الوجهتين ، والقيام بالأوجه ^(٤) كلها في الوقت الواحد من غير أن
يقع في شيء منها خلل ، إنما ذلك من شأن الإلهية . ولذلك قال
سبحانه وتعالى :

« وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله ^(٥) »
فأفاد ^(٦) بذلك أنه متوجه لأهل السماء ، ولأهل الأرض ، لا يشغله

(١) الآية : ٤ من سورة الاحزاب

(٢) وفى نسخة : وجهين

(٣) ما بين القوسين غير موجود فى فروينه

(٤) وفى فروينه : بالوجه

(٥) الآية : ٨٤ من سورة الزخرف

(٦) وفى فروينه : ذلك

توجهه (لأهل السماء عن توجهه لأهل الأرض ، ولا توجهه ^(١) لأهل الأرض عن توجهه لأهل السماء ، (ولا شيء عن شيء ^(٢))
فلذلك كرر سبحانه وتعالى ذكر الالهية ^(٣) في الآية الكريمة ، ولو لم يكرر ها لم يفد ذلك من هذا اللفظ ، بل مما يوجبه ما هو الحق عليه سبحانه .
فتبين لك من هذا : أن من طلب الرزق مكبا ^(٤) عليه ، مشتغلا عن الله تعالى به ، فليس مجملا في الطلب ، ومن طلبه على غير ذلك فهو مجمل .

وجه ثان وهو : أن الإجمال في الطلب أن يطلب من الله تعالى ، ولا يعين قدرا ، ولا سببا ، ولا وقتا ، فيرزقه الحق ما شاء ، كيف شاء .
في أى وقت شاء ، وذلك من حسن الأدب في الطلب .
ومن طلب وعين قدرا ، أو سببا أو وقتا ، فقد تحكم على ربه به وأحاطت الغفلة بقلبه .

ويحسكى عن بعضهم ، أنه كان يقول :

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته .

(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته :

(٣) وفي : نسخة : الالهية .

(٤) وفي فرويته : منكبا عليه .

« وودت لو أنى تركت الأسباب وأعطيت كل يوم رغبين »
يريد بذلك أن يستريح من تعب الأسباب . قال .
فسجنت ثم كنت فى السجن يؤتى لى كل يوم برغبين ، فطلب
ذلك على حتى ضجرت ، ففكرت يوما فى أمرى .
فقل لى :

« إنك طلبت منا كل يوم رغبين ولم تطلب منا العافية ، فأعطيناك
ما طلبت » .

فاستغفرت الله ^(١) من ذلك ، ورجعت إلى الله فإذا بباب السجن
يقرع ، فتخلصت وخرجت .

فتأدب بهذا ^(٢) أيها المؤمن ، ولا تطلب أن يخرجك من أمر ،
ويدخلك فيما سواه ، إذا كان ما أنت فيه مما يوافق لسان العلم ، فإنه
ذلك من سوء الأدب مع الله .

فاصبر لثلاث طلب الخروج بنفسك ، فتعطى ما طلت وتمنع الراحة

(١) لفظ الجلالة لم يوجد فى فروينه ولا فى (١)

(٢) كلمة : بهذا لم توجد فى فروينه ولا فى (١)

فيه ، قرب تارك^(١) سببا ، وداخل في غيره ليجد الثروة والراحة ، فأتمب
وقبول بوجود التعسر^(٢) عقوبة لوجود الاختيار .

وفي كلام كتبناه في هذا الكتاب :

طلبك للتجرد مع إقامة الله إياك في الأسباب من الشهوة
الخفية .

وطلبك الأسباب مع إقامة الله إياك في التجريد ، انحطاط من
الهمة العلية .

فافهم رحمك الله : أن من شأن هذا العدو أن يأتيك فيما أنت فيه
حما أقامك الله فيه ، فيحقره عندك لتطلب غير ما أقامك^(٣) الله فيه ،
فيتشوش^(٤) قلبك ، ويتكدر وقتك .

وذلك أنه يأتي للمتسبيين^(٥) فيقول :

لو تركتم الأسباب وتجردتم ، لأشرقت لكم الأنوار ، ونصفت

(١) وفي فروينه : شيئا .

(٢) وفي نسخة أخرى : التعسير .

(٣) لفظ الجلالة لم يوجد في فروينه .

(٤) وفي (١) فيشوش .

(٥) وفي فروينه : ويقول .

منكم القلوب والأسرار : قائلًا^(١) :

وكذلك صنع فلان وفلان ، ويكون هذا العبد ليس مقصودا
بالتجرد ، ولا طاقة له به ، وإنما^(٢) صلاحه في الأسباب فيتركها فيتزول
إيمانه ، ويذهب إيقانه ، ولا يتوجه إلى الطلب من الخلق ، وإلى الإهتمام
بأمر الرزق ، فيرمى في بحر القطيعة^(٣) ، وذلك قصد العدو فيه .

لأنه إنما يأتيك في صورة ناصح ، إذ لو أتاك في غيرها لم تقبل منه ،
كما أتى آدم وحواء عليهما السلام في صورة ناصح :

« وقال : ما هنا كما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين
أو تكونا من الخالدين^(٤) » (كما تقدم بيانه^(٥)) .
« وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين^(٦) » . كما تقدم بيانه .
وكذلك يأتي للمتجردين ويقول لهم :

(١) وفي نسخة (١) : قابلا والصواب قائلًا .

(٢) وفي فروينه : إنما صلاحه .

(٣) وفي نسخة أخرى : القطعة .

(٤) الآية : ٢٠ من سورة الأعراف .

(٥) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٦) الآية : ٢١ من سورة الأعراف .

إلى متى تتركون الأسباب ؟ ألم تعلموا أن ترك الأسباب تتطلىح
معه القلوب إلى ما فى أيدي الناس ، ويفتح باب الطمع ، ولا يمكن
الإسعاف ولا الإيثار ، ولا القيام بالحقوق ؟ وعوض ما تكون منتظرا
ما يفتح به عليك من الخلق ، فلو دخلت فى الأسباب بقى غيرك منتظرا
ما يفتح عليه منك « اهـ

إلى غير ذلك ، ويكون هذا العبد قد طلب وقته وانبسط فوره ،
ووجد الراحة بالانقطاع عن الخلق ، فلا يزال به حتى يعود إلى الأسباب
فيصيبه كدورتها ، وتغشاه ظلمتها ، ويعود الدائم فى سببه أحسن حالا منه .
لأن ذلك ما سلك طريقا ثم رجع عنها ، ولا قصد مقصدا ثم
انطفئ عنه ، فافهم واعلم بالله منه :

« ومن يعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم » .

وإنما قصد الشيطان بذلك أن يمنع العباد من الرضا عن الله فيما هم
فيه ، وأن يخرجهم [عما اختاره الله تعالى لهم إلى مختارهم لأنفسهم]^(١) .
وما أدخلك الله تعالى فيه ، تولى إعانتك عليه ، وما دخلت فيه
بنفسك ، وكلك إليه .

(١) ما بين القوسين نصه فى فروينه : عن مختار الله إلى مختارهم لأنفسهم .

« وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيراً » (١) .

فالمدخل الصدق : أن تدخل به لا بنفسك ، والمخرج الصدق أيضاً كذلك ، فافهم .

والذي يقتضيه الحق منك أن تمسك حيث أقامك ، حتى يكون الحق تعالى هو الذي يتولى إخراجك ، كما تولى إدخالك ، وليس الشأن أن تترك السبب ، إنما الشأن أن يتركك السبب . قال بعضهم : تركت السبب كذا وكذا مرة (٢) فعدت إليه ، ثم تركني السبب فلم أعد إليه .

[ودخلت على الشيخ أبي العباس المرسى ، وفي نفسى العزم على] (٣) التجريد قائلاً في نفسى :

إن الوصول إلى الله تعالى على هذه الحالة بعيد من الاشتغال بالعالم الظاهر ، ووجود المخالطة للناس .

(١) الآية : ٨٠ من سورة الإسراء .

(٢) وفي نسخة (١) ثم عدت .

(٣) ما بين القوسين نصه في فرويته : « ودخلت على الشيخ وفي عزمى التجريد » .

فقال لي من غير أن أسأله :

صحبنى إنسان مشتغل بالعلوم الظاهرة^(١) وهو متصدر فيها فذاق.
من هذه الطريق شيئاً فجاء إلى فقال :

يا سيدى ! أخرج^(٢) عما أنا فيه وأتفرغ بصحبتك ؟

قلت له : ليس الشأن ذا ، ولكن أمكث فيما أنت فيه ، وما قسم
الله لك^(٣) على أيدينا فهو إليك واصل .

ثم قال الشيخ ونظر إلى وقال^(٤) :

« هكذا شأن الصديقين لا يخرجون عن شيء حتى يكون الحق.
تعالى هو الذى يتولى إخراجهم » .

فخرجت من عنده [وقد غسل الله تعالى من قلبى تلك الخواطر]^(٥)
ووجدت الراحة بالتسليم إلى الله ، ولكنهم كما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم :

(١) هو : لم توجد فى فروينه

(٢) وفى فروينه : نخرج عما أنا فيه ونتفرغ لصحبتك ؟

(٣) لك : ساقطه فى فروينه .

(٤) قال : لم توجد فى فروينه ، ولا فى (١)

(٥) ما بين القوسين نصه فى فروينة [وقد غسل الله تلك الخواطر من قلبى .

« هم القوم لا يشقى بهم جليسهم » (١) .

(١) هذه فقرة من حديث صحيح ونصه كما أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الله تبارك وتعالى ملائكة سيارة فضلا يتبعون مجالس الذكر فإذا وجدوا مجلسا فيه ذكر قعدوا معهم وحف بعضهم بعضا بأجنتهم حتى يماؤا ما بينهم وبين السماء الدنيا فإذا تفرقوا عرجوا وصعدوا إلى السماء قال: فيسألهم الله عز وجل وهو أعلم بهم من أين جئتم؟ فيقولون: جئنا من عند عبادك في الأرض يسبحونك ويكبرونك ويمهلونك ويحمدونك ويسألونك قال: وماذا يسألوني؟ قالوا: يسألونك جنتك. قال: وهل رأوا جنتي؟ قالوا: لا، أي رب. قال: فكيف لو رأوا جنتي؟ قالوا: ويستجيرونك. قال: ومم يستجيرونني؟ قالوا: من نارك يارب. قال: وهل رأوا ناري؟ قالوا: لا. قال: فكيف لو رأوا ناري؟ قالوا: ويستغفرونك. قال: فيقول: قد غفرت لهم فأعطيهم ما سألوا، وأجرتهم بما استجاروا قال: فيقول: رب فيهم فلان عبد خطاء إنما مرّ فجلس معهم، قال: فيقول: وله غفرت، هم القوم لا يشقى بهم جليسهم، اهـ صحيح مسلم ج ١٧ ص ١٥ وفي رواية أخرى فيما أخرجه الإمام البخاري في صحيحه، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر، فإذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا: هلموا إلى حاجتكم، فيحفونهم بأجنتهم إلى السماء الدنيا. قال: فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم. ما يقول عبادي؟ قال، يقولون: =

[وجه ثالث^(١)] وقد يكون الإجمال في الطلب ، أن تطلب من الله تعالى ، ويكون قضدك مناجاته لا عين ما طلبت ، وإنما يكون الطلب توسلا لها^(٢) . ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

« لا يكن همك في دعائك الظفر بقضاء حاجتك ، فتكون محجوبا عن ربك ، ولتكن همك مناجاة مولاك » اهـ

== يسبحونك ، ويكبرونك ، ويحمدونك ، ويمجدونك . قال : فيقول : هل رأوني ؟ قال : فيقولون : لا والله يارب مارأوك . قال ، يقول : كيف لو رأوني ؟ قال ، يقولون : لو رأوك كانوا أشد لك تمجيذا ، وأكثر لك تسبيحا . قال ، فيقول : فما يسألوني ؟ قال ، يقولون : يسألونك الجنة . قال فيقول : وهل رأوها ؟ قال يقولون : لا والله يارب مارأوها قال يقول : فكيف بهم لو رأوها ؟ قال ، يقولون : لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصا ، وأشد لها طلبا وأعظم فيها رغبة . قال : فممن يتعوذون ؟ قال ، يقولون : يتعوذون من النار . قال ، فيقول : وهل رأوها ؟ قال ، يقولون : لا والله مارأوها . قال ، فيقول : فكيف بهم لو رأوها ؟ قال يقولون : لو رأوها كانوا أشد منها أفراارا ، وأشد لها مخافة . قال ، فيقول : أشهدكم أني قد غفرت لهم . قال ، يقول ملك من الملائكة : فيهم فلان ليس منهم ، إنما جاء بحاجة . قال : هم القوم لا يشقى بهم جليسهم ، رواه البخاري .

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته ولا في (١) .

(٢) وفي فرويته : فلذلك .

لعلنا نحتاج إليها ، ولا نجد مثلها ، فهمى قد فعلت^(١) ، وإذا
بالباب قد دق^(٢) ، فقبل :

هذا قمح [أرسل إلى الشيخ ، ثلاث^(٣)] الدار قمحا ، فلما وجم
العارف ونظر ، قال :

أخرجت كل ما فى البيت^(٤) ؟ قالت : نعم .

قال : وليس^(٥) الأمر كذلك .

فقلت : ما تركت إلا الرحا ، خيفة أن نحتاج إليها .

فقال : لو أخرجت الرحا ، لجاءك دقيق ، ولكن أبقيتها^(٦) فجاءك
ما به تعبين .

(١) وفى نسخة : فعلت ذلك .

(٢) وفى فروينه : وإذا بالبواب يدق

(٣) وفى فروينه : أرسل للشيخ فليت .

(٤) وفى نسخة : الدار

(٥) وفى فروينه : فليس .

(٦) وفى فروينه : ولكن أبقيتها ، وكذلك فى (١) وهو الأصح .

(م — ٢٤ التتوير)

« إدخار الأنبياء إمساك بالأمانة »

فإن^(١) ادخر السابقون فلا لأنفسهم ، ولكن [ادخار أمانة] لأنهم^(٢) خزان أمناء ، وعبيد كبراء ، إن أمسكوا الدنيا أمسكوها بحق ، وإن بذلوها بذلوها بحق .

[وليس الممسك لها بحق]^(٣) بدون الباذل لها بحق ، ولا يشهدون أنهم مع الله مالكون ، بل ما في أيديهم يشهدونه ، من ودائع الله ، ويتصرفون فيها^(٤) بالنيابة عن الله :

سمعوا قوله تعالى .

« وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه^(٥) » . فاعلموا أنه لا ملك لهم مع الله ، وإنما هي نسبة أضيفت إليك ، وإضافة منة من^(٦) بها

(١) وفي فروينه : وإن

(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٣) ما بين القوسين غير موجود في فروينه .

(٤) وفي فروينه : فيه

(٥) الآية : ٧ من سورة الحديد .

(٦) منة لم توجد في فروينه .

عليك ، ليرى [كيف تعمل ^(١)] وهو العالم الخبير .

أتقف مع ظاهرها ، أم تنقذ ^(٢) إلى أسرارها ؟

ولذلك كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، لا تجب عليهم الزكاة ،
لأنهم لا ملك لهم مع الله حتى تجب عليهم الزكاة فيه ، وإنما تجب
عليك زكاة ما أنت له مالك .

[إنما يشهدون ^(٣) ما في أيديهم] من ودائع الله تعالى لهم ،
يبذلونه في أوان بذله ، ويمنعونه من غير محله .

ولأن الزكاة إنما هي ^(٤) طهرة لما عساه أن يكون [ممن وجبت ^(٥)]
عليه ، لقوله تعالى :

« نخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ^(٦) » .

والأنبياء عليهم الصلاة والسلام مبرؤن من الدنس ، لوجود العصمة

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٢) وفي نسخة : تفقد

(٣) ما بين القوسين نصه في فروينه [إنما كان في أيديهم]

(٤) وفي فروينه إنما طهر لما عساه . .

(٥) وفي فروينه ممن أوجبت .

(٦) من الآية : ١٠٣ من سورة التوبة .

ولأجل ذلك ، لم يوجب أبو حنيفة^(١) رحمه الله على الصبيان زكاة ،

(١) هو أبو حنيفة النعمان بن ثابت رضى الله تعالى عنه . ولد سنة ثمانين من الهجرة ، وكان في زمنه أربعة من الصحابة : ألس بن مالك ، وعبد الله بن أبى أوفى ، وسهل بن سعد وأبو الطفيل وهو آخرهم موتا ولم يأخذ عن واحد منهم .

كان رضى الله عنه حسن الثياب طيب الريح كثير الكرم ، حسن المواساة لإخوانه ، كان يعرف بريح الطيب إذا أقبل وإذا خرج من داره أكره رضى الله عنه ، على توليته القضاء ، وضرب على رأسه ضربا شديدا أيام مروان فلم يقبل التولية .

وكان أحمد بن حنبل رضى الله عنه ، إذا ذكر ذلك بكى وترحم عليه ثم أكرهه أبو جعفر بعد ذلك وأشخصه من الكوفة إلى بغداد فأبى وقال : لا أكون قاضيا فحبسه . وأخرجه المنصور مرات من الحبس يتوعدده وهو يقول . يا منصور اتق الله ولا تول إلا من يخاف الله تعالى ، والله ما أنا مأمون فى الرضا ، فكيف أكون مأمونا فى النضب ؟

ويقول عنه الشافعى رضى الله عنه : « الناس عيال على أبى حنيفة رضى الله عنه فى الفقه » وذكر عنه . الإمام الشعراى فى طبقاته قائلا :

« كان لا ينام الليل وسموه الوتد لكثرة ضلّاته . وصلى الصبح بوضوء العشاء أربعين سنة . وكان رضى الله عنه لا يجلس فى ظل جدار عزيمة ، ويقول كل قرص جرنفعا فهو ربا . وكان عامة الليل يقرأ القرآن كله فى = .

لعدم دنس المخالفة ، والمخالفة لا تكون إلا بعد جريان التكليف ،
وذلك بعد البلوغ .

وافهم ها هنا قوله صلى الله عليه وسلم :
« نحن معاشر الأنبياء ، لا نورث ما تركناه صدقة ^(١) » . يتبين
لك ما ذكرناه ، ويتضح ما قررناه .

== كل ركعة ، وكان يسمع بكأؤه حتى يرحمه جبرائيل . وختم القرآن في
الموضع الذي مات فيه سبعة آلاف مرة ، اهـ
وقال عبد الله بن المبارك عن أبي حنيفة رضى الله عنه : إنه صلى
صلوات الخمس أربعين سنة بوضوء واحد ، اهـ
وسئل رضى الله عنه : أيما أفضل ؟ علقمة أو الأسود؟ فقال : والله
ما نحن بأهل أن نذكرهم ، فكيف نفاضل بينهم ؟

ومن كلامه رضى الله عنه : « لو أن عبدا عبد الله تعالى حتى صار مثل
هذه السارية ثم انه لا يدري ما يدخل بطنه حلال أو حرام ما تقبل منه) اهـ
وكان يقول : بلغنى أنه ليس في الدنيا أعز من فقيه ورج (اهـ ومناقبه
كثيرة مشهورة . توفي رضى الله عنه ببغداد سنة خمسين ومائة وهو ابن
سبعين سنة .

(١) هذا الحديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده عن أبي هريرة ،
والنسائي في سننه عن عمر ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد وعثمان
وطلحة والزبير ، رضى الله عنهم .

وإذا كان أهل المعرفة بالله تعالى المشاهدون لأحدثه ، لا يشهدون
لهم مع الله ملكا ، فما ظنك بالأنبياء والرسل ؟ صلوات الله وسلامه
عليهم أجمعين .

وأهل التوحيد والمعرفة : إنما غرّفوا من بحارهم ، واقتبسوا
من أنوارهم .

يحكى أن الشافعي (١) ، وأحمد (٢) ، رحمهما الله ، كانا جالسين ،

(١) هو أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه ؛ ابن
عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما ذكر ذلك الشعرائي في طبقاته ، يلتقي معه
في عبد مناف . ولد رضي الله عنه بغزة ثم حمل إلى مكة وهو ابن سنتين
وعاش أربعاً وخمسين سنة ، وأقام بمصر أربع سنين ونيفاً ، ثم توفي
بمصر ليلة الجمعة بعد المغرب سنة أربع ومائتين . أما لشأته فيقول
عنها الشعرائي :

نشأ رضي الله عنه في حجر أمه في قلة عيش ، وضيق حال ، وكان
في صباه يجالس العلماء ويكتب ما يستفيد في العظام ، ونحوها لعجزه
عن الـرق ، حتى ملاً منها خبايا ، وتفقه في مكة على مسلم بن خالد الزنجي
ونزل في شعب الخيف منها ؛ ثم قدم المدينة فلزم الإمام مالك رضي الله
عنه ، وقرأ عليه الموطأ حفظاً فأعجبه قراءته ، وقال له اتق الله فإنه
سيكون لك شأن .

==

• • • • •

== وكان سنة حين أتى مالكا ثلاث عشرة سنة ، ثم رحل إلى اليمن حين
تولى عمه القضاء بها ، واشتهر بها ، حين رحل إلى العراق وجد في الاشتغال
بالعلم ، وناظر محمد بن الحسن وغيره ، وشرع علم الحديث ، وأقام
مذهب أهله ، ونصر السنة ، واستخرج الأحكام منها ، ورجع كثير
من العلماء عن مذاهب كانوا عليها ، إلى مذهبه ، ثم خرج إلى مصر
آخر سنة تسع وتسعين ومائة ، وصنف كتبه الجديدة بها ورحل الناس
إليه من سائر الأقطار .

أما الربيع بن سليمان فيقول عنه : « رأيت علي باب الإمام الشافعي
رضي الله عنه ، سبعمائة راحلة ، تطلب سماع كتبه رضي الله عنه ، وكان
يقول مع ذلك إذا صح الحديث فهو مذهبي . ويقول : وددت أن الخلق
تعلموا هذا العلم على أن لا ينسب إلى منه حرف . وكان الشافعي يقول :
وددت أني إذا ناظرت أحدا أن يظهر الله تعالى الحق على يديه . ومن
كلامه رضي الله عنه : « من أراد الآخرة فعليه بالإخلاص في العلم ، ومن
كلامه أيضا : أظلم الظالمين لنفسه : من تواضع لمن لا يكرمه ، ورغب
في مودة من لا ينفعه . ومن كلامه : لا شيء أزين بالعلماء من الفقر
والقناعة ، والرضا بهما . ومن كلامه : « من أحب أن يقضى له بالحسن ،
فليحسن بالناس الظن . ومن كلامه : أبين ما في الإنسان ضعفه ، فمن شهد
الضعف من نفسه ، نال الاستقامة مع الله تعالى . ومن كلامه : دققوا
مسائل العلم لتلا تضييع دقائقه . ومن كلامه : جمال العلماء كرم النفس ==

• • • • •

== وزينة العلم الورع والحلم ، . ومن كلامه : من طلب العلم بعز النفس لم يفلح ، ومن طلبه بذل النفس وخدمة العلماء أفلح ، . ومن كلامه : لا عيب بالعلماء أقبح من رغبتهم فيما زهدم الله فيه ، . ومن كلامه : من لم تعزه التقوى فلا عز له) . وكان رضى الله عنه يقول ، (من أحب أن يفتح الله عليه بنور القلب ، فعليه بالخلوة وقلة الأكل ، وترك مخالطة السفهاء ، وبغض أهل العلم الذين لا يريدون بعلمهم إلا الدنيا . وكان يقول : لو اجتهد أحدكم كل الجهد على أن يرضى الناس كلهم عنه ، فلا سبيل له ؛ فليخص العبد عمله بينه وبين الله تعالى) . وكان رضى الله عنه يقول : (أرفع الناس قدرا من لا يرى قدره ، وأكثرهم فضلا من لا يرى فضله) . وحكمه النفسية كثيرة ، ومناقبه مشهورة رضى الله عنه وأرضاه .

(٢) هو الإمام أحمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه . كان يضرب به المثل في اتباع السنة واجتناب البدعة ، وكان لا يدع قيام الليل قط ، وله في كل يوم وليلة ختمة ، وكان يسر ذلك عن الناس . وكان يقول ، طوبى لمن أنحل الله تعالى ذكره . وكان يقول : رأيت رب العزة في المنام فقلت : يا رب ما أفضل ما تقرب به المتقربون إليك ؟ فقال : بكلامى يا أحمد . فقلت بفهم أو بغير فهم ؟ قال بفهم وبغير فهم) . ويقول عنه الإمام الشمرانى فى الطبقات الكبرى

(قال أبو عصمة رضى الله عنه : بت ليلة عند أحمد رضى الله عنه ==

• • • • •

== فجاءني بهاء فوضعه فلما أصبح نظر إلى الماء كما هو فقال . يا سبحان الله
رجل يطلب العلم ولا يكون له من الليل .
وكان يلبس الثياب النقية البياض ، ويتعهد شاربته وشعر رأسه وبدنه
وكان مجلسه خاصا بالآخرة لا يذكر فيه من أمر الدنيا . وكان يأتي
العرس والأفلاك والختان ، ويأكل ؛ وتعتز أمه من الثياب فجاءته
زكاة فردها وقال : العري لهم خير من أوساخ الناس ، وأنها أيام
قلائل ثم نرحل من هذه الدار . وكان إذا جاع أخذ الكسرة اليابسة
فنفضها من الغبار ثم صب عليها الماء في قصعة حتى تبتل ، ثم يأكلها
بالمالح) . ويقول عنه الشعرا نى أيضاً : (كان إذا مشى في الطريق لا يمكن
أحدًا يمشى معه . ولما مرض عرضوا بوله على الطبيب فنظر إليه وقال :
هذا بول رجل قد فتت الغم والحزن كبده ... وكان يحى الليل كله منذ
كان غلاما ... وكان من أصبر الناس على الوحدة لا يراه أحدًا إلا في
المسجد أو جنازة : أو عيادة : وكان يكره المشى في الأسواق ... وكان
ورده كل يوم وليلة ثلثائة ركعة ... وجميع رضى الله عنه خمس حجرات
ثلاثاً منها ماشياً : وكان ينفق فى كل حجة نحو عشرين درهماً . . . ولما
دخل أحمد على المتوكل قال المتوكل لأمه : يا أماه نارت الدار بهذا الرجل
ثم أتوا بثياب نفيسة فألبسوها له : فبكى وقال : سلمت منهم عمرى كله
حتى إذا دنا أجل بليت بهم وبدنياهم : ثم نزعها لما خرج) اهـ أنظر
الطبقات الكبرى للشعرا نى . ومناقبه كثيرة مشهورة . توفي رضى الله ==

إذا أثبل شيبان (١) ، الراعى رحمه الله ، فقال أحمد (٢) للشافعى .

== عنه سنة إحدى وأربعين ومائتين : وقد استكمل سبع وسبعين سنة :
ولما مرض رضى الله عنه : اجتمع الناس والدواب على بابه لعيادته حتى
امتلات الشوارع والدروب : ولما قبض صاح الناس وعلت الأصوات
بالبكاء ، وارتجت الدنيا لموته ، وخرج أهل بغداد إلى الصحراء يصلون
عليه ، فحزوا من حضر جنازته من الرجال ثمانمائة ألف ، ومن
النساء ستون ألف امرأة سوى من كان فى الأطراف والسفن والأصطحة
(رضى الله عنه ورحمه رحمة واسعة) أنظر الطبقات الكبرى للشمراى
(١) يقول عنه صاحب السكواكب الدرية - عن شيبان الراعى : —

(كان من رؤوس الزهاد ، وأكابر العارفين الأجناد ، نعم وكان فى المجاهدة
فائقاً ، وفى التوكل على ربه مبالغاً واقعاً) .

ويقول الغزالى عنه فى الإحياء : (كان الشافعى رضى الله عنه يجلس بين
يديه كما يجلس الصبى فى المكتب ، ويسأله كيف يفعل فى كذا وكذا ؟
فيقال له : مثلك يسأل هذا البدوى ااا فيقول : إنه وفق لما علمناه : قال
فى الفتوحات لما سأله أحمد بن حنبل والشافعى رضى الله عنهما عن زكاة
الغنم قال : على مذهبنا أو على مذهبكم ؟ إن كان على مذهبنا فالسكل لله
لانملك شيئاً : وإن كان على مذهبكم فى كل أربعين شاة : شاة) ومن
نسى صلاة من الخمس لا يدرى عنها ما يلزمه ؟ فقال : هذا غفل عن الله :
فيؤدب بإعادة الخمس حتى لا يغفل عن مولاه بعدما) ا ه .
==

أريد أن أسأل هذا المِشار إليه في هذا الزمن ؟

فقال الشافعي : لا تفعل .

فقال : لا بد من ذلك .

فقال : يا شيبان ، ما تقول : فيمن نسي أربع سجّادات من أرم ركعات ؟ .

فقال : يا أحمد ؟

هذا قلب غافل عن الله عز وجل ، يجب أن يؤدّب حتى لا يعود إلى مثل ذلك .

== وله أحوال ساميات ، وكرامات ظاهرات ، منها ، أنه كان إذا أجنب ولا ماء عنده جاءت سحابة فأظلمته فاغتسل منها . ومنها أنه كان إذا ذهب للجمعة خط على عنقه خطا فلا تتحرك ولا يعترضها وحش ولا إنس حتى يرجع .

ومن كلامه رضى الله عنه : حقيقة المحبة أرق بلا رقاد ، وجسم بلا فؤاد ، وتهتك في العباد وتشرد في البلاد . توفي رضى الله عنه بمصر ودفن بالقرافة بقرب الشافعي رضى الله عنه بالتربة التي فيها المزن ، وبينه وبين المزن قبر الخياط كان رضى الله تعالى عنه من أكابر الصالحين ، اهـ أنظر السكواكب الدرية ج ١ ص ١٢٣ ، ١٢٤ .

فخر أحمد ، فشبا عليه ، ثم أفاق ، ثم سأله فقال :
ما تقول : فيمن له أربعون شاه ؟ ومازكاتها ^(١) ؟
فقال : على مذهبنا أو على مذهبكم ؟

فقال : وهما مذهبان ؟

قال : نعم .

قال : أما على مذهبكم ففي الأربعين شاه شاه ، وأما على مذهبنا
فالعبد لا يملك مع سيده شيئاً .

وقد جاء في الحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم ، ادخر قوت سنة .
فإما أن يكون ^(٢) ذلك لما قلناه أولاً ، من أن إدخار الأنبياء
عليهم الصلاة والسلام : إنما هو إمساك بالأمانة مختارين ^(٣) له وقتاً يصلح
اتفاقه ، وإنما ادخر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأجل عائلته ،
أولييها جواز الإدخار لأتمته ، فإنه ^(٤) إذا لم تقع الحوالة عليه لنا في ^(٥)

(١) مازكاتها : لم توجد في فروينه .

(٢) وفي فروينه : لك .

(٣) وفي نسخة : متحيزين .

(٤) وفي فروينه : وإنه إذا لم يقع .

(٥) وفي فروينه : لا ينافي .

التوكل ، ومما يدل ذلك على أن المراد إنما كان^(١) ليبين جوازه أنه^(٢) كان عليه الصلاة والسلام ، أغلب أحواله ، عدم الادخار ، وإنما ادخر توسعة على أمته ، ورخصة بهم ، واشفاقا على الضعفاء منهم .

إذ لو لم يدخر ، لم يكن^(٣) لمؤمن أن يدخر بعده ، فقل ذلك ليبين حكمه ، وقد قال عليه الصلاة والسلام : [إني لا^(٤)] أنسى ، أو أنسى لأسن .

فبين لك صلى الله عليه وسلم ، أن النسيان ليس من شأنه ، ولا من وصفه ، وإنما يدخل فيه ، ليبين حكمه وما يتعلق به لأمته . فافهم الحديث .

(طالب العلم تكفل الله برزقه) *

فائدة : قوله عليه الصلاة والسلام^(٥) [« طالب العلم تكفل الله

برزقه » .

(١) وفي فروينه : وإنما هو ليبين .

(٢) وفي فروينه : فإنه .

(٣) وفي فروينه : يمكن .

(٤) وفي فروينه : إنما أنسى . والحديث لم نوفق لتخريجه .

(*) العنوان من عمل المحقق .

(٥) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه ؛ ووجد بدلا منه .

وفي الحديث . . .

اعلم أن العلم حينما تكرر في الكتاب العزيز ، أوفى السنة ، إنما المراد به العلم النافع الذي تقارنه الخشية، وتكتنفه الخفاة^(١) قال الله تعالى :
« إنما يخشى الله من عباده العلماء (٢) » .

فبين أن الخشية تلازم العلم ، وفهم من هذا : أن العلماء إنما هم أهل الخشية ، وكذلك قوله تعالى :

« قال الذين أوتوا العلم (٣) »

« والراسخون في العلم (٤) » .

« وقل رب زدني علما (٥) » .

وقوله عليه الصلاة والسلام :

« إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم (٦) » .

(١) وفي فرويئه : المخالفة وهو خطأ .

(٢) من الآية : ٢٨ من سورة فاطر .

(٣) من الآية : ٨٠ من سورة القصص .

(٤) من الآية : ٧ من سورة آل عمران .

(٥) من الآية : ١١٤ من سورة طه .

(٦) هذا الحديث رواه الإمام أحمد والحاكم وصححه وغيرهما

ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم :

وقوله عليه الصلاة والسلام :

«العلماء ورثة الأنبياء (١)» .

وقوله هاهنا ، « طالب العلم تكفل الله برزقه » :

إنما المراد بالعلم في هذا الموطن (٢) : العلم النافع القاهر للهوى القامع (٣) وذلك متعين بالضرورة .

لأن كلام الله تعالى ؛ وكلام رسول الله عليه الصلاة والسلام أجل من أن يحمل على غير هذا وقد بينا ذلك في غير هذا الكتاب .

والعلم النافع : هو الذى يستعان به على طاعة الله تعالى ويلزمك الخفاة من الله تعالى والوقوف على حدود الله وهو علم للعرفة بالله

== « إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع » وفى حديث طويل آخر رواه أبو داود والترمذى ؛ عن أبى الدرواء رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من سلك طريقا يطلب فيه علما الحديث وفيه وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع » .

(١) الحديث رواه أبو داود ، والترمذى وغيرهما .

(٢) وفى فروينه : فى هذه المواطن .

(٣) وفى فروينه : القامع للدنيا .

ويشمل العلم النافع ، العلم بالله ، والعلم بما به أمر الله إذا كان تعلمه بالله

فقوله عليه الصلاة والسلام « طالب العلم تكفل الله برزقه »
أى تكفل له أن يوصله له مع الهناء والعزة والسلامة من المحجة وإنما أولنا هذا للتأويل ، وأن معنى التكفل ، تكفل خاص ،
وذلك لأن الحق سبحانه وتعالى ، فتكفل برزق العباد أجمع طلبوا
هذا العلم أو لم يطلبوه .

فدل على أن هذه الكفالة كفالة خاصة كما ذكرنا ، لأنه
أفردا بالذكر .

ولهذا المعنى قال الشيخ أبو العباس في حزبه لما قال :

(١) وفي فرويته : تكفله .

(٢) هو الإمام أحمد أبو العباس المرسى رضى الله عنه . كان من
أكابر العارفين يقول عنه الشعرائى : (كان يقال أنه لم يرث علم الشيخ أبى
الحسن الشاذلى رضى الله عنه غيره ، وهو أجل من أخذ عنه الطريق
ولم يضع رضى الله عنه شيئا من الكتب . وكان رضى الله عنه يقول :
(علوم هذه الطائفة علوم تحقيق وعلوم التحقيق لا تحملها عقول عموم الخلق)
وكذلك شيخه أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه لم يضع شيئا وكان
يقول : كتبى أصحابى . ومن كلامه رضى الله عنه .
=

فقد أثبت لها غدوها ورواحها ، وهو سببها وتقى عنها الإدخار .
فكانت على الله عليه وسلم يقول :

« لو توكلتم على الله حق توكله ، لما ادخرتم ولأغناكم التوكل على الله عن الإدخار معه ورزقتم كما يرزق الطير ، تؤتى برزق يومها ، ولا تدخر لغيرها ، ثقة منها ، بأن الله تعالى لا يضيعها ، فأنتم أيها المؤمنون أولى بذلك .

فأفاد عليه السلام : أن الإدخار ، إنما هو من ضعف اليقين .
فإن قلت : أكل ادخار هذا حكمه ، أو هو^(١) مختلف الحال .

(حكم الادخار وبيان أقسامه)

فاعلم أن الإدخار على ثلاثة أقسام : إدخار الظالمين ، وإدخار
المقتصددين ، وإدخار السابقين .

فأما القسم الأول : فهم المدخرون بخلا واستكثارا ، المسكون مباهاة
وافتمخارا .

(١) وفي فروينه : أم .
• العنوان من عمل المحقق .

بقدر^(١) استحكمت الخفلة على قلوبهم ، واستولى الشر على نفوسهم ،
فهم لا تفرغ من الدنيا نعمتهم ؛ ولا تتوجه إلى غيرها هممتهم ، الثابت
فقرهم وإن كانوا أغنياء ، الظاهر ذلهم وإن كانوا أعزاء ، فهم من الدنيا
لا يشبعون ، وعن طلبهما لا يفترون .

تلاعبت بهم الأسباب ، وتفرقت بهم الأرباب ، أولئك كالأنعام
بل هم أضل ، أولئك هم الغافلون .

لم يبق في قلوبهم متسع لوعى الحكمة^(٢) واستماع الموعظة ، فقل
أن ترفع أعمالهم ، أو تزكى أحوالهم لأن خوف الفقر قد سكن قلوبهم ،
وقد قال صلى الله عليه وسلم :

« من سكن خوف الفقر قلبه ، قلما يرفع له عمل^(٣) »

فيجب على المؤمن المعافى مما هم فيه داخلون ، والسلام مما هم فيه
منصرفون^(٤) ، والمتطهر مما هم به متدنسون ، أن يحمد الله تعالى .

(١) فقد : لم توجد في فرينه .

(٢) وفي نسخة أخرى : حكته .

(٣) وفي فروينه : تزكوا .

(٤) ويشهد لصحة ذلك ويؤكدده ، ما رآه الإمام أحمد بسنده عن
أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : —

على ما خصه به من افضاله ، وأنعم به عليه من نواله ، وقبلي
إذا رأيتهم :

« الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاهم به ، وفضلني على كثير ممن
خلق تفضيلاً »

كما أنك إذا رأيت مصاباً في بدنه ، حمدت الله الذي عافاك وشهدت
ما أنعم به عليك مولاك ، كذلك يجب عليك وأحرى أن تشكر الله ،
إذا عافاك من أسباب الدنيا ، وانجوس^(١) فيها ، وإيتلى بذلك غيرك
(وأن لا تحقرهم^(٢)) بل اجعل عوض (احتقارك بهم^(٣)) وعوض

يقول الله تعالى : يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أبلاً صدرك غني ، وأسد
فقرك ، وإلا تفعل ملأت صدرك شغلاً ، ولم أسد فقرك ، . رواه
الترمذي وابن ماجه من حديث عمران بن زائدة وقال الترمذي
حسن غريب .

(١) وفي فروينه : والحرس فيها .

(٢) وفي فروينه أن تحقرهم . وفي (د) أن تحقره .

(٣) ما بين القوسين نصه في فروينه [احتقارك لهم رجعتك لهم] .

دعائك عليهم دء لك لهم . واقتد بما فعل العارف بالله ، معروف (١) رحمه الله فما فعله هو عن المعروف عبر هو وأصحابه على دجلة ، فرأى أصحابه

(١) هو أبو محفوظ معروف بن فيروز السرخسي رضي الله تعالى عنه . وهو من جملة المشايخ المشهورين بالزهد والورع والفتوة مجاب الدعوة يستنقى بقبوره وهو من موالى على بن موسى الرضا رضي الله عنه . صحب داود الطائي رضي الله عنه ومن كلامه رضي الله عنه : إذا أراد الله بعبد خيراً فتح عليه باب العمل . وأغلق عنه باب الجدل . وإذا أراد الله بعبد شراً أغلق عليه باب العمل وفتح له باب الجدل . وكان رضي الله عنه يقول : (ما أكره الصالحين ، وما أقل الصادقين فيهم) وكان رضي الله عنه : (لولا إخراج حب الدنيا من قلوب العارفين ما قدروا على فعل الطاعات ، ولو كان من حب الدنيا ذرة في قلوبهم لما صحت لهم سجدة واحدة) . ومن كلامه رضي الله عنه : العارف يرجع إلى الدنيا اضطراراً ، والمفتون يرجع إليها اختياراً . وكان يقول :

(إذا عمل العالم بالعلم استوت له قلوب المؤمنين ، وكرمه كل من في قلبه مرض) . وكان يقول : إذا أراد الله بعبد خيراً زوى عنه الخذلان وأسكنه بين الفقراء الصادقين . وإذا أراد الله بعبد شراً عطله عن الأعمال الصالحة حتى تكون على قلبه أثقل من الجبال وأسكنه بين الأغنياء . توفي ببغداد ودفن بها سنة مائتين وقبره ظاهر يزار ليلاً ونهاراً . رضي الله عنه ورحمه رحمة واسعة .

سمارية^(١) بها قوم أهل لهو ، وفسوق ، وطرب ، فقالوا :
يا أستاذ ، أَدع الله عليهم ، فرفع يديه وقال :
« اللهم كما فرحتهم في الدنيا ، فرحهم في الآخرة »
فقالوا . يا أستاذ ، إنما قلنا لك ، أَدع عليهم ، فقال :
إذا فرحهم في الآخرة تاب عليهم ، ولا يضركم من ذلك شيء ،
فالتصقت السمارية في الوقت إلى البر ، ونزل الرجال ناحية ،
والنساء ناحية .

فتظم رهؤلاء وهؤلاء ، وخرجوا إلى الله تائبين ، فكان منهم زهاد^(٢)
وعباد ، ببركة دعوة معروف .

فإذا^(٣) نظرت أهل التخليط والإساءة ، فاعلم أنه محكوم عليهم
بسابق العلم ، ونافذ المشيئة ، وإن لم تفعل خيف عليك أن تبطل بمثل محنتهم ،
وأن تقطع كعطيتهم .

واسمع ما قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله

-
- (١) وفي فروينه : فيها . وكذلك في (١)
(٢) وفي فروينه : فكان منهم عبادا وزهادا ببركات .
(٣) وفي نسخة : وإذا .

« أكرم المؤمنين وإن كانوا عصاة فاسقين ، وأمرهم ^(١) بالمعروف ،
وانتههم عن المنكر ، واهجرهم رحمة بهم لا تعززا ^(٢) عليهم »
وقال رحمة الله عليه :

« لو كشف عن نور المؤمن للعاصي لطبق ما بين السماء
والأرض .

فما ظنك بنور المؤمن المطيع ؟ « ١٨١ »
ويكفيك في تعظيم المؤمنين ، وإن كانوا ^(٣) عن الله غافلين ، قول
رب العالمين :

« ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ، فمنهم ظالم لنفسه ،
ومنهم مقصد ، ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ^(٤) »
فانظر كيف أثبت لهم الاصطفاء مع وجود ظلمهم ، ولم يجعل ظلمهم
مخرجاً لهم عن اصطفائيته ، ولا من وارثه كتابه .

(١) وفي قرويه : وأمرهم .

(٢) وفي نسخة أخرى : تعززا .

(٣) وفي نسخة : وإن كانوا غافلين عن الله .

(٤) الآية : ٢٢ من سورة فاطر .

(٥) وفي نسخة (١) الاصطفائية .

واصطفاهم بالإيمان وإن كانوا ظالمين بوجود العصيان .
فسبحان الواسع الرحمة ، والمظيم المنة .
واعلم أنه لا بد في ملكته من عباد ، هم نصيب الخلق ، وعلى ظهور
الرحمة والمغفرة ، ووقوع الشفاعة .
وافهم ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
والذي نفسى بيده لو لم تذبوا لذهب الله بكم وجاء بقوم يذبون
فيستغفرون الله فيغفر لهم (٤) »
وقوله عليه الصلاة والسلام :

(٤) وفيما أخرجه الإمام مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه ، أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو لم تذبوا لذهب الله بكم ، وجاء
بقوم يذبون فيستغفرون فيغفر لهم »
وفيما أخرجه الإمام أحمد في مسنده ، والإمام مسلم في صحيحه ،
والترمذى عن أبي أيوب رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « لولا أنكم تذبون لخلق الله خلقا يذبون فيغفر لهم »
وفيما أخرجه البزار عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « لو لم تذبوا لخشيت عليكم ماء وأكبر منه العجب »
أما بالنسبة لما يؤكد قبول الاستغفار ما رواه الإمام أحمد في مسنده .

« شفاعتي لأهل الكبار من أمتي (١) »

وجاء رجل إلى الشيخ أبي الحسن رحمه الله فقال :

يا سيدي ! كان البارحة بجوارنا من المنكرات كيت ، كيت ، وظهر
من ذلك الرجل استغراب أن يكون هذا ، فقال :

== يسنده عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : قال إبليس : يا ربني
وهزتك لأزال أغوي بني آدم مادامت أرواحهم في أجسادهم ؛ قال الله
تعالى : وعزتي وجلالي لأزال أغفر لهم ما استغفروني ، اهـ
(١) هذا الحديث الصحيح أخرجه الطبراني في المعجم الصغير ، عن
عبد الله بن مبارك عن عاصم الأحول ، عن أس بن مالك قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : شفاعتي لأهل الكبار من أمتي يوم
القيامة ، أما الرواية التي لم تذكر (يوم القيامة) فالحديث أخرجه عن
الرواق في الجامع ، وأحمد في مسنده ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن
خزيمة ، وابن حبان في الصحيح ، والحاكم في المستدرک ، والبيهقي في
الشعب والزهد عن أس . وأخرجه أحمد في مسنده . وأبو داود .
والنسائي وابن خزيمة وابن حبان في الصحيح . والحاكم في المستدرک
والبيهقي في الشعب والزهد . عن جابر وأخرجه الطبراني في
المعجم الكبير . عن ابن عباس رضي الله عنهما . وأخرجه الباقية
في البعث . والخطيب في تاريخ بغداد . عن كعب بن جبر
وأخرجه بن عدي في الكامل . في تاريخ بغداد . عن ابن عمر
رضي الله عنه .

يا هذا كأنك تريد أن لا يعصى الله في مملكته ، من أحب أن لا يعصى
الله في مملكته فقد أحب أن لا تظهر مغرته ، وأن لا تكون شفاعته رسول الله
عليه الصلاة والسلام » ا هـ

وكم من مذهب كثرت ^(١) إساءته ، وزل ^(٢) غيائته ، أوجبت له
الرحمة من ربه ،

فكن له راحما ، وبقدر إيمانه وإن عصى عالما .

القسم الثاني ، من أقسام الادخار ، ادخار المقتصدين :

وهم الذين لم يدخروا استكثارا ^(٣) ، ولا مباهاة ، ولا انتخارا ، إنما
عملوا من نفوسهم الاضطراب عند الفقر ^(٤) ، فعلموا أنهم إن لم يدخروا
تشوش عليهم إيمانهم ، وتزلزل إيمانهم ، فادخروا لضعفهم عن حال
المتركلين . وعلمنا منهم بعجزهم عن مقام اليقين ، وقد قال رسول الله عليه
الصلاة والسلام :

(١) وفي فرويته : كسر هـ .

(٢) وفي نسخة أخرى : وذهله .

(٣) وفي فرويته : الذين يدخرون استكثارا .

(٤) وفي فرويته : فقد

« المؤمن القوي خير عند الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير (١) »

فالمؤمن القوي ، هو الذي أشرق في قلبه نور اليقين ، فلم أن الله تعالى سائق إليه رزقه ، ادخر أو لم يدخر ، [وأنه إن لم يدخر ، ادخر له الحق تعالى (٢) :] وأن المدخرين يحالون على مدخراتهم ، وأهل التوكل يحالون (٣) على الله ، لا على شيء دونه .

فالمؤمن القوي : من لم يستند إلى الأسباب ، سواء كان فيها ، أو لم يكن .

(١) هذا جزء من حديث أخرجه الإمام مسلم في صحيحه . وابن ماجه . والنسائي . عن أبي هريرة . ونصه . عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
(المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير ، أحرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شيء فلا تقل : لو أني فعلت كذا ، كان كذا ، وكذا ، فإن لو تفتح عمل الشيطان ، ولسكن قل : قدر الله ، وما شاء فعل) اهـ .

(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه [إذا لم يدخر . أدخر الحق له]

(٣) وفي فروينه : محالون .

والمؤمن الضعيف ، الداخِل في الأبواب مع المراكنة ؛ والخارج عنها مع التطلم إليها .

القسم الثالث : بالنسبة إلى الادخار وعدمه : السابقون .
وهم الذين سبقوا إلى الله ليخلص قلوبهم مما سواه ، فلم تعقهم العوائق ، ولم تشغلهم عن الله العلائق ، فسبقوا^(١) إلى الله ، إذ لا مانع لهم .

وإعما منع العباد من السبق إلى الله تعالى ، جواذب التعلق بنعم الله .
فكلما تمت قلوبهم أن ترحل إلى الله ، جذبها ذلك التعلق إلى ما به تعلقت ، فكرت راجعة إليه ، ومقبلة عليه ، فالحضرة محرمة على من هذا وصفه ، وممنوعة ممن هذا نمته .
قال بعض العارفين :

« أتظن أن تدخل إلى^(٢) الحضرة الإلهية ، وشيء من ورائك
يجذبك ؟ » .

وافهم ما هنا قوله سبحانه ؛

(١) وفي فروينه : فسبقوا إليه .

(٢) إلى : لم توجد في فروينه .

« يوم لا ينفع مال ولا بنون ، إلا من أتى الله بقلب سليم ^(١) »

وإن القلب السليم : هو الذى لا تعلق له بشيء . دون الله تعالى .

وقوله سبحانه وتعالى :

« ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة ^(٢) » يفهم منه أيضا :

أنه لا يصح مجيئك إلى الله تعالى بالوصول إليه ، إلا إذا كنت فردا مما سواه .

وقوله تعالى :

« ألم يجدك يتيما فآوى ^(٣) يفهم منه :

أنه لا يأويك إليه ، إلا إذا صح يتمك مما سواه .

وقوله عليه الصلاة والسلام :

« إن الله وتر يحب الوتر ^(٤) » .

(١) الآية : ٨٨ ، ٨٩ من سورة الشعراء .

(٢) الآية : ٩٤ من سورة الانعام .

(٣) الآية : ٦ من سورة الضحى .

(٤) هذا الحديث رواه أبو داود والترمذى ، وقال حديث حسن وفيما أخرجه أبو يعلى فى مسنده ، وابن خزيمة ، عز على عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

==

أى يحب القلب الذى لا يشفع بمشروبات الآثار؛ فكأن هذه
القلوب لله، وبالله، تركوا الله يتصرف بهم، فلم يكلهم إلى أنفسهم،
ولم يدعهم لتقديرهم، فهم أهل الحضرة المقاتلون بعين المنة، لا تقطعهم^(١)
عن الله محاسن الآثار، ولا تشغلهم عنه بهجة الحسن المكار، ولنا فى
هذا المعنى^(٢) :

يا بهجة الحسن التى ما مثلها من بهجة طرحت على الأكران
لى فىك معنى ما تبدى سره إلا تنى طرقي ومدى عدانى
وقال بعضهم :

« لو كلفت أن أرى غيره لم أستطع^(٣) ، لأنه لا غير معه ، حتى
أشده معه » .

= (إن الله وتر يحب الوتر ، فأوتروا يا أهل القرآن).
وفى ما أخرجه أحمد فى مسنده ، وأبو داود ، والحاكم فى المستدرک .
عن بريدة رضى الله عنها . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(الوتر حق ، فمن لم يوتر فليس منا) .
(١) وفى فروينه : لا تقطعهم ،
(٢) وفى نسخة (د) فى هذا المعنى شعرا .
(٣) وفى فروينه : فإنه .

وهذا حال أقوام تولتهم الرعاية ، واكتنفتهم العناية .
فأى تدبير بهؤلاء ؟ أم كيف يمكن هؤلاء أن يكونوا من
المدخرين ، وهم في حفرة رب العالمين ؟
وإن ادخروا لم يكونوا على ما ادخروه معتمدين ؟ أم كيف يمكنهم
أن يكونوا إلى سواء مستندين ، وهم لوجود الأحذية مشاهدون ؟
قال ^(١) الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله :
قوى على الشهود مرة فسألت ^(٢) أن يستر ذلك عني ، فقيل ^(٣) :
لو سأله بما سأله موسى كليمة ، وعيسى روحه ، ومحمد صفيه ،
لم يفعل ، ولكن سله أن يقويك ، فسأله فقواني « ا هـ .
فن كان هذا حاله ، فكيف يحتاج إلى الإدخار ؟ أم كيف يمكنه
أن يستند إلى الأغيار ^(٤) ؟
وكفى بالثؤمن أن يدخر إيماناً بالله ، وثقة به ، وتوكلاً عليه .

(١) وفي فروينه : وقال .

(٢) وفي نسخة : فسأله .

(٣) وفي فروينه : فقيل له .

(٤) وفي فروينه : الآثار .

وأهل الفهم عن الله : توكلوا عليه ، فكان هو المدخر لهم ،
واستحفظوه ، فكان هو الحافظ لهم ، وكانوا له وبه ، فكان بموته
لهم ، فكفاهم ما أهمهم ، وصرف عنهم ما أغمهم .

اشتغلوا بما أمرهم ، عما ضمن لهم ، علما^(١) منهم بأنه لا يكلمهم
إليهم ، ومن فضله لا يمنهم ، فدخلوا في الراحة ، ورفقوا في جنة
التسليم ، ولذاذة التفويض ، فرغ الله بذلك مقدارهم ، وكمل أنوارهم ،
ويحق أن يرفع المحاسبة عنهم بفضله ، كما قال رسول الله عليه
الصلاة والسلام :

« سبعون ألفا من أمتي يدخلون الجنة بغير حساب »^(٢) .

(١) وفي نسخة أخرى : علما منه .

(٢) هذا جزء من حديث شريف أخرجه البزار ، عن أنس رضي
الله عنه ، ولفظه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سبعون ألفا من أمتي يدخلون الجنة بغير حساب ، هم الذين
لا يكتوون ، ولا يكرهون ، ولا يسترقون ، ولا يتطيرون ، وعلى ربهم
يتوكلون » .

وفيما أخرجه البخاري ومسلم عن سهل بن سعد ، أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : « سيدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا ، أو ثمانون »

قيل : من هم يا رسول الله ؟ قال :

هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ، ولا يتطيرون وعلى ربهم
يعوكون ، ا هـ .

وكيف يحاسب من لا شيء له ؟ أم كيف يسأل عن فعله من شهد (۱)
أنه لا فعل له ؟

وإنما يحاسب المدعون ، ويناقش الغافلون ، الذين يشهدون أنهم
مالكون ، أو مع الله فاعلون .

ومن لم يدخر ، ثقة بالله ، وتوكلا عليه ، ساق الله له رزقه بوجود
الهناء ، وأوجد في قلبه وجود الغنا .

أفلس بعض العارفين ، فقال لزوجته :

أخرجي كل ما في البيت فتصدق به ، فقلت إلا الرحا ،
فإنها قالت :

= ألف ، متأسكون . آخذ بعضهم بيد بعض ، لا يدخل أولهم حتى يدخل
آخرهم ، وجوههم على صورة القمر ليلة البدر ، ا هـ .
(۱) وفي فروينه : يشهد .

لعلنا نحتاج إليها ، ولا نجد مثلها ؛ فهي قد فعلت^(١) ، وإذا
بالباب قد دق^(٢) ، فليل : .

هذا فتح [أرسل إلى الشيخ ، فملاّت]^(٣) الدار قمحا ، فلما رجع
العازف ونظر ، قال :

أخرجت كل ما في البيت^(٤) ؟ قالت : نعم .

قال : وليس^(٥) الأمر كذلك .

فقالت : ما تركت إلا الرحا ، خيفة أن نحتاج إليها .

فقال : لو أخرجت الرحا ، لجاءك دقيق ، ولكن أبقيتها^(٦) لجاءك

حما به تعبين « ا هـ .

(١) وفي نسخة : فعلت ذلك .

(٢) وفي فروينه : وإذا بالباب يدق .

(٣) وفي فروينه : أرسل للشيخ فليت .

(٤) وفي نسخة : الدار

(٥) وفي فروينه : فليس .

(٦) وفي فروينه : ولكن أبقيتها ، وكذلك في (١) وهو الأصح .

(م — ٢٤ التنوير)

« إِدْخَارُ الْأَنْبِيَاءِ إِمْسَاكَ بِالْأَمَانَةِ »

فَإِنْ (١) . ادْخَرِ السَّابِقُونَ فَلَا لِأَنْفُسِهِمْ ، وَلَكِنْ [ادْخَرِ أَمَانَةً .
لأنهم] (٢) خَزَائِنُ أَمْنَاءٍ ، وَهَبِيدٌ كِبْرَاءٍ ، إِنْ أَمْسَكُوا الدُّنْيَا أَمْسَكُوهُ
بِحَقٍّ ، وَإِنْ بَذَلُوهَا بَذَلُوهَا بِحَقٍّ .

[وَلَيْسَ الْمُمْسِكُ لَهَا بِحَقٍّ] (٣) بِدُونِ الْبَاذِلِ لَهَا بِحَقٍّ ، وَلَا يَشْهَدُونَ .
أَنَّهُمْ مَعَ اللَّهِ مَا لَكُونُ ، بَلْ مَا فِي أَيْدِيهِمْ يَشْهَدُونَهُ ، مِنْ وَدَائِعِ اللَّهِ ،
وَيَتَصَرَّفُونَ فِيهَا (٤) بِالنَّبِيَاةِ عَنْ اللَّهِ :

سَمِعُوا قَوْلَهُ تَعَالَى .

« وَأَنْفَقُوا ، مَا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ » (٥) . فَعَلِمُوا أَنَّهُ لَا مَلِكَ
لَهُمْ مَعَ اللَّهِ ، وَإِنَّمَا هِيَ نَسَبَةٌ أَضْيِقتُ إِلَيْكَ ، وَإِضَافَةٌ مَنَّةٍ (٦) بِهَا .

(١) وَفِي فَرَوَيْنَهُ : وَإِنْ

(٢) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ لَمْ يَوْجَدْ فِي فَرَوَيْنَهُ .

(٣) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ غَيْرُ مَوْجُودٍ فِي فَرَوَيْنَهُ .

(٤) وَفِي فَرَوَيْنَهُ : فِيهِ

(٥) الْآيَةُ : ٧ مِنْ سُورَةِ الْحَدِيدِ .

(٦) مَنَّةٌ لَمْ تَوْجَدْ فِي فَرَوَيْنَهُ .

عليك ، ليرى [كيف تعمل ^(١)] وهو العليم الخبير .

أتقف مع ظاهرها ، أم تتفقد ^(٢) إلى أسرارها ؟

ولذلك كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، لا تجب عليهم الزكاة ،
لأنهم لا ملك لهم مع الله حتى تجب عليهم الزكاة فيه ، وإنما تجب
عليك زكاة ما أنت له مالك .

[إنما يشهدون ^(٣) ما في أيديهم] من ودائع الله تعالى لهم ،
يبدلونه في أوان بذله ، ويمنعونه من غير محله .

ولأن الزكاة إنما هي ^(٤) طهرة لما عساه أن يكون [ممن وجبت ^(٥)]
عليه ، لقوله تعالى :

« نخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ^(٦) » .

والأنبياء عليهم الصلاة والسلام مبرؤن من الدنس ، لوجود العصمة

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٢) وفي نسخة : تفقد

(٣) ما بين القوسين لسه في فروينه [إنما كان في أيديهم]

(٤) وفي فروينه [إنما طهر لما عساه . . .]

(٥) وفي فروينه عن أوجب .

(٦) من الآية : ١٠٣ من سورة التوبة .

ولأجل ذلك ، لم يوجب أبو حنيفة^(١) رحمه الله على الصبيان زكاة ،

(١) هو أبو حنيفة النعمان بن ثابت رضى الله تعالى عنه . ولد سنة ثمانين من الهجرة ، وكان في زمنه أربعة من الصحابة : أنس بن مالك ، وعبد الله بن أبي أوفى ، وسهل بن سعد وأبو الطفيل وهو آخرهم موتا ولم يأخذ عن واحد منهم .

كان رضى الله عنه حسن الثياب طيب الريح كثير الكرم ، حسن المواساة لإخوانه ، كان يعرف بريح الطيب إذا أقبل وإذا خرج من داره أكره رضى الله عنه ، على توليته القضاء ، وضرب على رأسه ضربا شديدا أيام مروان فلم يقبل التولية .

وكان أحمد بن حنبل رضى الله عنه ، إذا ذكر ذلك بكى وترحم عليه ثم أكرهه أبو جعفر بعد ذلك وأشخصه من الكوفة إلى بغداد فأبى وقال : لا أكون قاضيا فحسبه . وأخرجه المنصور مرات من الحبس يتوعدده وهو يقول . يا منصور اتق الله ولا تول إلا من يخاف الله تعالى ، والله ما أنا مأمون في الرضا ، فكيف أكون مأمونا في الخشب ؟

ويقول عنه الشافعى رضى الله عنه : « الناس هيال على أبي حنيفة رضى الله عنه في الفقه » وذكر عنه . الإمام الشعراني في طبقاته قائلا :

« كان لا ينام الليل وسموه الوتد لكثرة صلاته . وصلى الصبح بوضوء العشاء أربعين سنة . وكان رضى الله عنه لا يجلس في ظل جدار عزيمة ، ويقول كل قرص جرنفعا فهو ربا . وكان عامة الليل يقرأ القرآن كله في . »

لعدم دنس المخالفة ، والمخالفة لا تكون إلا بعد جريان التكليف ،
وذلك بعد البلوغ .

وافهم ها هنا قوله صلى الله عليه وسلم :
« نحن معاشر الأنبياء ، لا نورث ما تركناه صدقة ^(١) » . يتبين
لك ما ذكرناه ، ويتضح ما قررناه .

= كل ركعة ، وكان يسمع بكأوه حتى يرحمه جهزانه . وختم القرآن في
الموضع الذي مات فيه سبعة آلاف مرة ، اه
وقال عبد الله بن المبارك عن أبي حنيفة رضى الله عنه : إنه صلى
صلوات الخمس أربعين سنة بوضوء واحد ، اه
وسئل رضى الله عنه : أيما أفضل ؟ علقمة أو الأسود؟ فقال : والله
ما نحن بأهل أن نذكرهم ، فكيف نفاضل بينهم ؟

ومن كلامه رضى الله عنه : « لو أن عبدا عبد الله تعالى حتى صار مثل
هذه السارية ثم انه لا يدري ما يدخل بطنه حلال أو حرام ما تقبل منه) اه
وكان يقول : بلغنى أنه ليس في الدنيا أعز من فقيه ورع) اه ومناقبه
كثيرة مشهورة . توفي رضى الله عنه ببغداد سنة خمسين ومائة وهو ابن
سبعين سنة .

(١) هذا الحديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده عن أبي هريرة ،
والنسائي في سننه عن عمر ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد وعثمان
وطلحة والزبير ، رضى الله عنهم .

وإذا كان أهل المعرفة بالله تعالى المشاهدون لأحديته ، لا يشهدون
لهم مع الله ملكا ، فما ظنك بالأنبياء والرسل ؟ صلوات الله وسلامه
عليهم أجمعين .

وأهل التوحيد والعروة : إنما غرقوا من بحارهم ، واقتبسوا
من أنوارهم .

يحكى أن الشافعي^(١) ، وأحمد^(٢) ، رحمهما الله ، كانا جالسين ،

(١) هو أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه ؛ ابن
عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما ذكر ذلك الشعرائي في طبقاته ، يلتقي معه
في عبد مناف . ولد رضي الله عنه بغزة ثم حمل إلى مكة وهو ابن سنتين
وعاش أربعاً وخمسين سنة ، وأقام بمصر أربع سنين ونيفاً ، ثم توفي
بمصر ليلة الجمعة بعد المغرب سنة أربع ومائتين . أما نشأته فيقول
عنها الشعرائي :

« نشأ رضي الله عنه في حجر أمه في قلة عيش ، وضيق حال ، وكان
في صباه يجالس العلماء ويكتب ما يستفيد من العظام ، ونحوها لعجزه
عن الدرق ، حتى ملأ منها خبايا ، وتفقه في مكة على مسلم بن خالد الزنجي
ونزل في شعب الخيف منها ؛ ثم قدم المدينة فليزم الإمام مالكاً رضي الله
عنه ، وقرأ عليه الموطأ حفظاً فاعجبه قراءته ، وقال له اتق الله فإنه
سيكون لك شأن . »

• • • • •

== وكان سنة حين أتى مالكا ثلاث عشرة سنة ، ثم رحل إلى اليمن حين
تولى عمه القضاء بها ، واشتهر بها ، حين رحل إلى العراق وجد في الاشتغال
بالعلم ، وناظر محمد بن الحسن وغيره ، وشرع في علم الحديث ، وأقام
مذهب أهله ، ونصر السنة ، واستخرج الأحكام منها ، ورجع كثير
من العلماء عن مذاهب كانوا عليها ، إلى مذهبه ، ثم خرج إلى مصر
آخر سنة تسع وتسعين ومائة ، وصنف كتبه الجديدة بها ورحل الناس
إليه من سائر الأقطار .

أما الربيع بن سليمان فيقول عنه : « رأيت على باب الإمام الشافعي
رضي الله عنه ، سبعمائة راحلة ، تطلب سماع كتبه رضي الله عنه ، وكان
يقول مع ذلك إذا صح الحديث فهو مذهبي . ويقول : وددت أن الخلق
تعلموا هذا العلم على أن لا ينسب إلى منه حرف . وكان الشافعي يقول :
وددت أني إذا ناظرت أحدا أن يظهر الله تعالى الحق على يديه ، . ومن
كلامه رضي الله عنه : « من أراد الآخرة فعليه بالإخلاص في العلم ، ومن
كلامه أيضا : أظلم الظالمين لنفسه : من تواضع لمن لا يكرمه ، ورغب
في مودة من لا ينفعه ، . ومن كلامه : لا شيء أزين بالعلماء . من الفقر
والقناعة ، والرضا بهما ، . ومن كلامه : « من أحب أن يقضى له بالحسن ،
فليحسن بالناس الظن . ومن كلامه : أبين ما في الإنسان ضعفه ، فمن شهد
الضعف من نفسه ، نال الاستقامة مع الله تعالى ، . ومن كلامه : دققوا
مسائل العلم لتلا تضييع دقائقه ، . ومن كلامه : جمال العلماء كرم النفس ==

.

== وزينة العلم الورع والحلم ، . ومن كلامه : من طلب العلم بعز النفس لم يفلح ، ومن طلبه بذل النفس وخدمة العلماء أفلح ، . ومن كلامه : لا عيب بالعلماء أقبح من رغبتهم فيما زهدم الله فيه ، . ومن كلامه : من لم تعزه التقوى فلا عز له) . وكان رضى الله عنه يقول ، (من أحب أن يفتح الله عليه بنور القلب ، فليبه بالخلوة وقلة الأكل ، وترك مخالطة السفهاء ، وبغض أهل العلم الذين لا يريدون بعلمهم إلا الدنيا . وكان يقول : لو اجتهد أحدكم كل الجهد على أن يرضى الناس كلهم عنه ، فلا سبيل له ؛ فليخص العبد عمله بينه وبين الله تعالى) . وكان رضى الله عنه يقول : (أرفع الناس قدرا من لا يرى قدره ، وأكثرهم فضلا من لا يرى فضله) . وحكمه النفسية كثيرة ، ومناقبه مشهورة رضى الله عنه وأرضاه .

(٢) هو الإمام أحمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه . كان يضرب به المثل في اتباع السنة واجتناب البدعة ، وكان لا يدع قيام الليل قط ، وله في كل يوم وليلة ختمة ، وكان يسر ذلك عن الناس . وكان يقول ، طوبى لمن أدخل الله تعالى ذكره . وكان يقول : رأيت رب العزة في المنام فقلت : يا رب ما أفضل ما تقرب به المتقربون إليك ؟ فقال : بكلامى يا أحمد فقلت بفهم أو بفهم فهم ؟ قال بفهم وبغير فهم) . ويقول عنه الإمام الشعرائى فى الطبقات الكبرى

(قال أبو عصمة رضى الله عنه : بت ليلة عند أحمد رضى الله عنه ==

.

== فجاءني بآء فوضعه فلما أصبح نظر إلى الماء كما هو فقال . يا سبحان الله
رجل يطلب العلم ولا يكون له من الليل .
وكان يلبس الثياب النقية البياض ، ويتعهد شاربته وشعر رأسه وبدنه .
وكان مجلسه خاصا بالآخرة لا يذكر فيه من أمر الدنيا . وكان يأتي
العرس والأفلاك والختان ، ويأكل ؛ وتمرت أمه من الثياب فجاءته
زكاة فردها وقال : العري لهم خير من أوساخ الناس ، وأنها أيام
قلائل ثم نرحل من هذه الدار . وكان إذا جاع أخذ الكسرة اليابسة
فنفضها من الغبار ثم صب عليها الماء في قصعة حتى تبتل ، ثم يأكلها
بالمالح . ويقول عنه الشعرا نى أيضاً : (كان إذا مشى في الطريق لا يمكن
أحدًا يمشى معه . ولما مرض عرضوا بوله على الطبيب فنظر إليه وقال :
هذا بول رجل قد فتت الغم والحزن كبده وكان يحى الليل كله منذ
كان غلاما وكان من أصبر الناس على الوحدة لا يراه أحدًا إلا في
المسجد أو جنازة : أو عيادة : وكان يكره المشى في الأسواق وكان
ورده كل يوم وليلة ثلثمائة ركعة وحج رضى الله عنه خمس حججات
ملائيًا منها ماشيا : وكان ينفق في كل حجة نحو عشرين درهما ولما
دخل أحمد على المتوكل قال المتوكل لأمه : يا أماه نارت الدار بهذا الرجل .
ثم أتوا بثياب نفيسة فألبسوها له : فبكى وقال : سلمت منهم عمرى كله
حتى إذا دنا أجلي بليت بهم وبدنيام : ثم نزعها لما خرج) اهـ . أنظر
الطبقات الكبرى للشعراني . ومناقضه كثيرة مشهورة . توفي رضى الله ==

إذا أثبل شيبان (١) ، الراعى رحمه الله ، فقال أحمد (٢) للشافعى .

== عنه سنة إحدى وأربعين ومائتين : وقد استكمل سبع وسبعين سنة :
ولما مرض رضى الله عنه : اجتمع الناس والدواب على بابه لعيادته حتى
امتلات الشوارع والدروب : ولما قبض صاح الناس وعلت الأصوات
بالبكاء ، وارتجت الدنيا لموته ، وخرج أهل بغداد إلى الصحراء يصلون
عليه ، فحزوا من حضر جنازته من الرجال ثمانمائة ألف ، ومن
النساء ستون ألف امرأة سوى من كان فى الأطراف والسفن والأصطحة
(رضى الله عنه ورحمه رحمة واسعة) أنظر الطبقات الكبرى للشمراى
(١) يقول عنه صاحب السكواكب الدرية — عن شيبان الراعى : —

(كان من رؤوس الزهاد ، وأكابر العارفين الأجناد ، نعم وكان فى المجاهدة
فائقاً ، وفى التوكل على ربه مبالغاً واثقاً) .

ويقول الغزالى عنه فى الإحياء : (كان الشافعى رضى الله عنه يجلس بين
يديه كما يجلس الصبى فى المكتب ، ويسأله كيف يفعل فى كذا وكذا ؟
فيقال له : مثلك يسأل هذا البدوى !!! فيقول : إنه وفق لما علمناه : قال
فى الفتوحات لما سأله أحمد بن حنبل والشافعى رضى الله عنهما عن زكاة
الغنم قال : على مذهبنا أو على مذهبكم ؟ إن كان على مذهبنا فالكل لله
لانملك شيئاً : وإن كان على مذهبكم فى كل أربعين شاة : شاة) ومن
نسى صلاة من الخمس لا يدرى عنها ما يلزمه ؟ فقال : هذا غفل عن الله :
فيؤدب بإعادة الخمس حتى لا يغفل عن مولاه بعدها) اهـ .
==

أريد أن أسأل هذا المشار إليه في هذا الزمن ؟

فقال الشافعي : لا تفعل .

فقال : لا بد من ذلك .

فقال : يا شيبان ، ما تقول : فيمن نسي أربع سجعات من
أربع ركعات ؟ .

فقال : يا أحمد ؟

هذا قلب غافل عن الله عز وجل ، يجب أن يؤدب حتى لا يعود
إلى مثل ذلك .

== وله أحوال ساميات ، وكرامات ظاهرات ، منها ، أنه كان إذا
أجنب ولا ماء عنده جاءت سحابة فأظلمته فاغتسل منها . ومنها أنه كان
إذا ذهب للجمعة خط على غنمه خطا فلا تتحرك ولا يعترضها وحش
ولا إنس حتى يرجع .

ومن كلامه رضى الله عنه : حقيقة المحبة أرق بلا رقاد ، وجسم
بلا فؤاد ، وتهتك في العباد وتشرد في البلاد ، . توفي رضى الله عنه
بمصر ودفن بالقرافة بقرب الشافعي رضى الله عنه بالتربة التي فيها المزن
وبينه وبين المزن قبر الخياط كان رضى الله تعالى عنه من أكابر
الصالحين ، اهـ أنظر السكواكب الدرية ج ١ ص ١٢٣ ، ١٢٤ .

فخر أحد ، فشيئا عليه ، ثم أفاق ، ثم سأله فقال :
ما تقول : فيمن له أربعون شاه ؟ ومازكاتها ^(١) ؟
فقال : على مذهبنا أو على مذهبكم ؟

فقال : وهما مذهبان ؟

قال : نعم .

قال : أما على مذهبكم ففي الأربعين شاه شاه ، وأما على مذهبنا
فالعهد لا يملك مع سيده شيئا .

وقد جاء في الحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم ، ادخر قوت سنة .
فإما أن يكون ^(٢) ذلك لما قلناه أولا ، من أن إدخار الأنبياء
عليهم الصلاة والسلام : إنما هو إمساك بالأمانة مختارين ^(٣) له وقتا يصلح
اتقائه ، وإنما ادخر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأجل عائلته ،
أو ليبين جواز الإدخار لأئمة ، فإنه ^(٤) إذا لم تقع الحوالة عليه لنا في ^(٥)

(١) مازكاتها : لم توجد في فروينه .

(٢) وفي فروينه : لك .

(٣) وفي نسخة : متحينين .

(٤) وفي فروينه : وإنه إذا لم يقع .

(٥) وفي فروينه : لا يتأني .

التوكل ، ومما يدل ذلك على أن المراد إنما كان^(١) ليبين جوازه أنه^(٢) كان عليه الصلاة والسلام ، أغلب أحواله ، عدم الادخار ، وإنما ادخر توسعة على أمته ، ورحمة بهم ، واشفاقا على الضعفاء منهم .

إذ لو لم يدخر ، لم يكن^(٣) لمؤمن أن يدخر بعده ، ففعل ذلك ليبين حكمه ، وقد قال عليه الصلاة والسلام : [إني لا^(٤)] أنسى ، أو أنس لأسن .

فبين لك صلى الله عليه وسلم ؛ أن النسيان ليس من شأنه ، ولا من وصفه ، وإنما يدخل فيه ، ليبين حكمه وما يتعلق به لأمته . فافهم الحديث .

(طالب العلم تكفل الله برزقه) *

فائدة : قوله عليه الصلاة والسلام^(٥) [« طالب العلم تكفل الله برزقه » .

(١) وفي فروينه : وإنما هو ليبين .

(٢) وفي فروينه : فإنه .

(٣) وفي فروينه : يمكن .

(٤) وفي فروينه : إنما أنسى . والحديث لم نوفق لتخريجه .

(٥) العنوان من عمل المحقق .

(٥) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه ؛ ووجد بدلا منه .

وفي الحديث . . .

اعلم أن العلم حينما تكرر في الكتاب العزيز ، أو في السنة ، إنما المراد به العلم النافع الذي تقارنه الخشية، وتكتنفه الخفاة^(١) قال الله تعالى :
« إنما يخشى الله من عباده العلماء (٢) » .

فهين أن الخشية تلازم العلم ، وفهم من هذا : أن العلماء إنما هم أهل الخشية ، وكذلك قوله تعالى :

« قال الذين أوتوا العلم (٣) »

« والراغبون في العلم (٤) » .

« وقل رب زدني علما (٥) » .

وقوله عليه الصلاة والسلام :

« إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم (٦) » .

(١) وفي فرويته : المخالفة وهو خطأ .

(٢) من الآية : ٢٨ من سورة فاطر .

(٣) من الآية : ٨٠ من سورة القصص .

(٤) من الآية : ٧ من سورة آل عمران .

(٥) من الآية : ١١٤ من سورة طه .

(٦) هذا الحديث رواه الإمام أحمد والحاكم وصححه وغيرهما

ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم :

وقوله عليه الصلاة والسلام :

« العلماء ورثة الأنبياء ^(١) » .

وقوله هاهنا ، « طالب العلم تكفل الله برزقه » :

إنما المراد بالعلم في هذا الموطن ^(٢) : العلم النافع القاهر للهوى القامع ^(٣) وذلك متعين بالضرورة .

لأن كلام الله تعالى ؛ وكلام رسول الله عليه الصلاة والسلام أجل من أن يحمل على غير هذا وقد بينا ذلك في غير هذا الكتاب .

والعلم النافع : هو الذى يستعان به على طاعة الله تعالى . ويلزمك الخفاة من الله تعالى والوقوف على حدود الله وهو علم للمعرفة بالله

= « إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع » وفي حديث طويل آخر رواه أبو داود والترمذى ؛ عن أبي الدرواء رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من سلك طريقا يبتغى فيه علما الحديث وفيه وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع »

(١) الحديث رواه أبو داود ، والترمذى وغيرهما .

(٢) وفي فروينه : فى هذه المواطن .

(٣) وفي فروينه : القامع للدنيا .

ويشمل العلم النافع ، العلم بالله ، والعلم بما به أمر الله إذا كان تعلمه بالله .

فقوله عليه الصلاة والسلام « طالب العلم تكفل الله برزقه » أى تكفل له أن يوصله له مع الهناء والعزة والسلامة من الحجة وإنما أولنا هذا للتأويل ، وأن معنى التكفل ، تكفل خاص ، وذلك لأن الحق سبحانه وتعالى ، فتكفل برزق العباد أجمع طلبوا هذا العلم أو لم يطلبوه .

فدل على أن هذه الكفالة كفالة خاصة كما ذكرنا ، لأنه أفردا بالذكر .

ولهذا المعنى قال الشيخ أبو العباس فى حزه لما قال :

(١) وفى فرويته : تكفله .

(٢) هو الإمام أحمد أبو العباس المرسى رضى الله عنه . كان من أكابر العارفين يقول عنه الشعرائى : (كان يقال أنه لم يرث علم الشيخ أبى الحسن الشاذلى رضى الله عنه غيره ، وهو أجل من أخذ عنه الطريق ولم يضع رضى الله عنه شيئاً من الكتب . وكان رضى الله عنه يقول : (علوم هذه الطائفة علوم تحقيق وعلوم التحقيق لا تحملها عقول عموم الخلق) وكذلك شيخه أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه لم يضع شيئاً وكان يقول : كتبى أصحابى . ومن كلامه رضى الله عنه .

=

« وأعطنا كذا وكذا ، قال : والرزق الهى ، الذى لا حجاب به
فى الدنيا ، ولا سؤال ولا حساب ولا عقاب عليه فى الآخرة ، على
بساط علم التوحيد والشرع سالمين من الهوى والشهوة والطبع » اهـ .

== جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام خلقوا من الرحمة ونبينا صلى الله
عليه وسلم هو عين الرحمة) . وكان يقول : (إن الله تعالى عبادة بحق
تأفعلهم بأفعاله وأوصافهم بأوصافه ، وذاتهم بذاته ، وجلهم من أسرار ما يعجز
عامة الأولياء عن سماعه) وكان يقول (إذا كمل الرجل نطق بجميع
اللفات ، وعرف جميع الألسن إلهاما من الله عز وجل) ومن كلامه
أيضا : (والله ما رأيت العز إلا فى رفع الهمة عن الخلق . ولقد رأيت
يوما كلبا ومعى شئ من الخبز فوضعت بين يديه ، فلم يلتفت له فقربت
من فيه فلم يلتفت إليه . فاذا على يقال : أف لمن يكون الكلب أزهد
منه) ومن كلامه كذلك : (للناس أسباب وسببنا نحن الإيمان والتقوى
قال الله تعالى : (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات
من السماء والأرض) ومحدث الإمام الشجراني أيضا عن سيدي أبي العباس
فيقول : (كان رضى الله عنه أكثر ما يتكلم فى مجالسه فى العقيل
الأكبر ، والإسم الأعظم ، وشعبه الأربع ، والأسماء والحروف ،
ودوائر الأولياء ، ومقامات المؤمنين والأملاك المقربين ، عند العرش
وعلم الأسرار ، وإمداد الأذكار ، ويوم المقادير ، وشأن التدبير ،
وعلم البدء ، وعلم المشيئة ، وشأن القبضة وعلم الأفراد وما سيكون يوم ==
(م — ٢٥ التنوير)

(شرح ما قاله الشيخ أبو العباس في حربه *)

فسأل من الله الرزق الهنيء ، وهو للتكفل به لطالب العلم ، ثم
فسر الرزق الهنيء ، بأنه الذي لا حجاب معه في الدنيا [ولا حساب له في
الآخرة ^(١)] لأن ما وقعت فيه الحجة فلا هناه فيه ، إذ الحجة توجب

== القيامة من أفعال الله تعالى : مع عباده من حمله ، والعامه ووجوه انتقامه
وكان رضى الله عنه يقول : لو لا ضعف المقبول لا خبرت بما يكون من
رحمة الله تعالى : انه لو كان يقول رضى الله عنه : لو علم الشيطان أن ثم
طريقا توصل إلى الله تعالى أفضل من الشكر لوقف عليها ، ألا تراه كيف
قال : ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم ، وعن أيمنهم وعن شمائهم ،
ولا تجد أكثرهم شاكرين ، ولم يقل صابرين ولا خائفين ولا راجعين ،
وكان رضى الله عنه يقول :

(لى أربعون سنة ما حجت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ولو
حجت طريقة عين ما أعددت نفسي من جملة المسلمين) ومكانته معروفة
ومناقبه كثيرة مشهورة رضى الله تعالى عنه توفي سنة ست وثمانين وستائه
رحمه الله رحمة واسعة .

(١) أبو العباس : لم توجد هذه العبارة في فرويته .

* العنوان من عمل المحقق .

تكسر^(١) السر بالمنع عن المحاضرة ، والصدع عن المقامحة ، لا على ما يفهمه
العموم . من أن الرزق الهني الذي حصل من غير وجود تعب ولا نصب .
فالمهنا عند أهل الغفلة فيما يرجع إلى الأبدان ، وعند أهل الفهم فيما
يرجع إلى القلوب .

ووقوع الحجة في الرزق : إما بشهود الغفلة والأسباب عن الله
تعالى ، وإما بأن تتناوله ليس قصدك التقوى على طاعة الله تعالى .

فالأول حجة في الحصول . والثاني : حجة في التناول .
وقول الشيخ : ولا سؤال^(٢) ولا حساب ، ولا عقاب عليه في الآخرة
فالسؤال : أن يكون عين^(٣) حقوق النعيم لقوله تعالى :

« ثم لتسألن يومئذ عن النعيم »^(٤)

وأكل النبي عليه الصلاة والسلام . وبعض أصحابه طعاماً ،
ثم قال :

(١) وفي نسخة : نكد .

(٢) وفي فروينه : ولا حساب ولا سؤال .

(٣) وفي نسخة (١) من حقوق . . .

(٤) الآية : ٨ من سورة التكاثر .

« والله لتسألن عن نعم هذا اليوم ^(١) »

وكان الشيخ رحمه الله يقول:

السؤال على قسمين : سؤال تشریف ، وسؤال تعنيف.

(١) هذا الحديث ورد بعدة روايات منها : قال الإمام أحمد حدثنا شريح بسنده عن أبي عسيب يعني مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا فمر بـ فدعاني فخرجت إليه ثم مر بأبي بكر فدعاه فخرج إليه فأنطلق حتى دخل حائطاً لبعض الأنصار فقال لصاحب الحائط : « أطمعنا ، لجاء بعذق فوضعه فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم دعا بماء بارد فشرب وقال : لتسألن عن هذا يوم القيامة ، ا هـ ومنها ما رواه الإمام أحمد بسنده عن عمار قال : سمعت جابر بن عبد الله يقول : أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر ، وعمر ، وطبا ، وشربوا ماء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (هذا من النعيم الذي تسألون عنه) . رواه النسائي من حديث حماد بن سلمة عن عمار بن أبي عمار عن جابر ، رضى الله عنه . وفي حديث طويل رواه ابن جرير بسنده عن أبي حازم عن أبي هريرة رضى الله عنه . وفيه : (... فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (لتسألن عن هذا يوم القيامة أخرجكم من بيوتكم الجوع فلم ترجعوا حتى أصبتم هذا ، فهذا من النعيم ا هـ .

فسؤال أهل الواقعة والعناية سؤال التّشريف^(١) ؛ وسؤال أهل الغفلة عن الله ، والإعراض عنه سؤال التعنيف^(٢) .

وافهم رحمك الله : أن الحق سبحانه وتعالى ، إنما يسأل أهل الصدق وإن كان هو العالم بأخبارهم ، وبمخفى أسرارهم ، ليظهر مرتبة صدقهم للعباد ، وينشر محاسنهم في المعاد ، كما يقول السيد لعبده :
ما صنعت في أمر كذا كذا^(٣) ؟ وهو يعلم أنه أحكمه وأتقنه ،
ولم يكن أراد أن يعلم الحاضرون اعتناؤه بأمره ، وقيامه^(٤) وعنايته
بشأنه فانهم .

وقول الشيخ رحمه الله : « ولا حساب » :

فالحساب هو نتيجة السؤال ، وإذا سلموا من السؤال سلموا من الحساب ، وإذا سلموا من السؤال والحساب سلموا من المعاقبة ، فذكرها الشيخ رحمه الله ، وإن كانت ملازمة ليتبين ما يستتزم هذا الرزق من المنن التي لو انفردت واحدة منها لم يكن حرياً أن تطلب .

(١) وفي نسخة (١) تشريف .

(٢) وفي نسخة (د) تعنيف .

(٣) كلمة وكذا : لم توجد في فروينه .

(٤) كلمة : وقيامه : لم توجد في فروينه .

وقول الشيخ رحمه الله : على بساط علم التوحيد :
أى على أن أشهدك فيما رزقتني وأراك فيما أطعمتني ، فلا أشهد ذلك
من غيرك ، ولا أضيفه لأحد من خلقك .

وكذلك أهل الله ، لا يأكلون إلا على مائدة الله ، أطعمهم من
أطعمهم ، لعلمهم أن غير الله تعالى ، لا يملك معه شيئاً فيسقط^(١) بذلك
شهود الخلق عن قلوبهم ، فلم يصرفوا لغير الله حبيبهم ، ولا وجهوا لمن
سواه ودهم ، إذ رأوا أنه هو الذى أطعمهم ومنعهم من فضله
وأكرمهم .

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله يوماً :
« إنا نحن لا نحب إلا الله تعالى » . أى لا يتوجه الحب منا
إلى الخلق .

فقال له رجل : قد أبى^(٢) ذلك جدك ياسيدي ، بقوله عليه
الصلاة والسلام :

« جبلت القلوب على حب من أحسن إليها ؟ »

(١) وفي فروينه : فسقط

(٢) وفي فروينه : أتى وهو خطأ

فقال : نعم ، نحن قوم لا نرى المحسن إلا الله تعالى ، فلذلك جبلت قلوبنا على محبة . ١ هـ

ومن رأى أن المطعم هو الله (١) فنبجته وتعالى ، تجدد عنده مزيد الحب على حسب ما يتجدد من تناول النعم ، لقوله عليه الصلاة والسلام : « أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه (٢) » . وقد سبق بيانه .

ومن رأى أن الله هو المطعم له ، صانته هذه المطالعة . عن الذل للخلق ، أو أنه (٣) يميل قلبه بالحب لغير الملك الحق ، ألم تسمع قول إبراهيم الخليل عليه السلام :

« والذي هو يطعمني ويسقيني (٤) »

فشهد لله تعالى بانفراده بذلك ، واعترف له تعالى بوحديته فيه .

(١) وفي فروينه : الحق .

(٢) هذا جزء من حديث صحيح أخرجه الترمذي والحاكم في المستدرک عن ابن عباس رضي الله عنهما ، ولفظه : عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه . وأحبوني أحب الله وأحبوا أهل بيتي لحي) ١ هـ

(٣) كلمة : أنه لم توجد في فروينه

(٤) الآية : ٧٩ من سورة الشعراء .

وقول الشيخ رحمه الله : « على بساط علم التوحيد والشرع » :
لأن من استرسل من ^(١) إطلاق التوحيد ، ورأى أن الملك لله
وأن لا ملك لغيره معه ، ولم يتقيد بظواهر الشريعة فقد قذف به في بحر
الزندقة ، وعاد حاله بالوبال عليه ، ولكن الشأن أن يكون بالحقيقة مؤيداً
وبالشريعة مقيداً .

وكذلك المحقق ؛ فلا منطقاً مع الحقيقة ، ولا واقفاً مع ظاهر
إسناد الشريعة :

.. « وكان بين ذلك قواماً ^(٢) »

فالوقوف مع ظواهر الإسناد شرك ، والإنطلاق مع الحقيقة من
غير تثنييد بالشريعة تعطيل .

ومقام أهل ^(٣) الهداية فيما بين ذلك : من بين فرث ، ودم لبنا خالصاً
سائناً للشاربين .

(١) وفي نسخة (أ) مع إطلاق .

(٢) الآية : من سورة الفرقان .

(٣) وفي فروينه : ومقام الهداية .

احوال العبد بالنسبة إلى الرزق*

فصل : واعلم أنه يرد في شأن الرزق أمور ، ويعرض فيه عوارض :
وقد ذكر الشيخ رحمه الله كثيرا منها بقوله :

« وسخر لي أمر هذا الرزق ، وأعصمني من الحرص والتعب في طلبه ، ومن شغل القلب وتعلق الهم به ؛ ومن الذل للخلق بسبه ، ومن التفكير والتدبير في تحصيله ، ومن الشح والبخل بعد حوله » اهـ .
وليس العوارض الواردة في شأن الرزق بمنحصرة حتى تستوفي :
فلتسكلم على ما قاله الشيخ رحمه الله :

فاعلم أن للعبد بالنسبة إلى الرزق ، ثلاثة أحوال :

- ١ . حال قبل أن يرزقه ، وهي حالة السعي .
- ٢ . وحال بعد ذلك ، وهي حالة الحصول .
- ٣ . وحال بعد انقضائه ، وهي الحالة الثالثة

فأما (١) ما يعرض قبل حصوله : فالحرص والتعب في طلبه ، وشغل القلب وتعلق الهم به ، والذل للخلق بسببه ، والتفكير والتدبير في تحصيله .

فأما الحرص : فهو الرغبة القائمة بالنفس في التحصيل له ، والانكباب على ذلك ، وهو ينشأ عن فقدان الثقة ، وضعف اليقين : وهما ناشئان عن فقدان النور ، وفقدان النور ناشئ عن وجود الحجة .

إذ لو كان القلب بأنوار المشاهدة معمورا ، وبمن الله مغمورا ، لم تطرقه طوارق الحرص ، ولو انبسط نور اليقين على القلب لكشف له عن سابق القسمة ، فلم يمكنه الحرص ، وعلم العبد أن له عند الله حصة لا بد أن يوصلها إليه .

وأما التعب في طلبه : فأما أن يكون تعب الظواهر ، ويكون الاستعاذة منه [إلى الله تعالى (٢)] لأنه إذا استولى على الطالب للرزق التعب في الظاهر ، شغله ذلك عن القيام بالأوامر ؛

(١) وفي نسخة (١) فأما يعرض .
(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

والرزق مع الراحة ، فيه إعانة على التفرغ إلى طاعة الله تعالى ،
والقيام بخدمته .

وإن كان التعب هو تعب القلوب ، لا تعب الظواهر ، فهو أولى
بأن يستعاض منه ، وذلك : بأن القلوب يتعبها تكلفتها في طلب الرزق
والفكرة فيه ، ويشغلها ما حلت من ذلك ؛ ولا راحة لها إلا بالتوكل
على الله .

لأن التوكل على الله ، وضع أثقاله ، والله تعالى يحملها عنه ،
بقوله تعالى :

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه ^(١) »

ثم قال الشيخ رضى الله عنه :

« ومن شغل القلب وتعلق الهم به »

فشغل القلب بأمر الرزق ، قاطع عظيم ؛ حتى قال الشيخ أبو الحسن
رحمه الله :

« أكثر ما حجب الخلق عن الله تعالى شيطان : »

(١) من الآية : ٣ من سورة الطلاق .

همّ الرزق ، وخوف الخلق .

وهمّ الرزق أشدّ الحجابين ، وذلك : أن أكثر الناس قد يخلو من هم خوف الخلق ، ولا يخلو من همّ الرزق^(١) ، إلا قليل ، لاسيما وشاهد الفاقة قائم بوجودك ، وأنت مفتقر إلى ما يقيم بنيتك ويشد قوتك .

قوله : وتعلق الهم به ، أى تعلق الهمّة بأمر الرزق ، توجها واستغراقا ، حتى لا يبقى فيه متسع لغيره ، وهذه حالة توجب القطيعة ، وتكسف^(٢) أنوار الوصلة ، وتنادى على صاحبها^(٣) بخراب قلبه من نور اليقين وفلسه من القوة والتمكين .

وقوله : ومن الذل للخلق بسببه

فاعلم أن من ضعف يقينه ، وقل من قسمة العقل نصيبه .

فالذلة لازمة له : لطعمه فى الخلق ، ولعدم ثقته بالملك الحق ، وذلك

(١) كلمة الرزق : لم توجد فى فروينه .

(٢) وفى فروينه : وتكشف ، والأصح تكسف . من السكسوف . وهو أليق هنا .

(٣) وفى فروينه : صاحبه .

لأنه لم يشهد سابق قسمة الله تعالى ، ولم يظفر بصدق وعده ، فذل
للخلق متملقاً ، ولح^(١) إليهم متملقاً . وذلك عقوبة الغفلة عن الله تعالى .
ولعذاب الآخرة أشد .

ولو صح إيمانه وثقته بالله ؟ كان لذلك عزيزاً ، ولله العزة ولرسوله
وللمؤمنين .

فحزة المؤمن بربه لا يعتز بغيره ، لعلمه أن العزة لله جميعاً ، وأنه
العزيز فلا عزيز معه ، والمعز فلا معز معه^(٢) . فأعزته الثقة ، ونصره
التوكل ، فلن يهن لصدق ثقته بربه في قسمته ؛ ولم يحزن لاعتماده عليه
في وجود منته ، سامعاً قوله تعالى :

« ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنون^(٣) »

فحزة المؤمن بترك الطمع في الخلق ، ووجود الثقة بالملك الحق ،
أبى له إيمانه ، أن يرفع حاجته لغير ربه ، أو أن يصرف لما سواه^(٤) قلبه ،
ولذلك قال بعضهم :

(١) وفي فروينه : ولجأ .

(٢) وفي فروينه : والمعز معزته .

(٣) الآية : ١٣٩ من سورة آل عمران .

(٤) وفي فروينه : لما سوا توجه قلبه .

حرام على من وحده الله ربه
وأفرده أن يجتدي^(١) أحدا وفدا^(٢)
ويا صاحبي قف لي مع الحق وقفة
أموت بها وجدا وأحيا بها وجدا
وقل للملوك الأرض تجهد جهدها
فذا الملك ملك لا يباع ولا يهتدي
ومن حرره الله من رق الطمع ، وأعزه بوجود الورع ، فقد أجزل
منته ، وكمل عليه همته^(٣) .
واعلم^(٤) أن الله قد كساك أيها المؤمن خلعا عديدة منها :
ثلمة الإيمان ، والمعرفة ، والطاعة والسنة ، فلا تدنسها بالطمع في
المخلوقين ، وبلاستناد إلى غير رب العالمين .
قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله : رأيت النبي عليه الصلاة والسلام ،
في المنام فقال لي :

-
- (١) وفي نسخة : يجدي .
(٢) وفي فروينه : فردا .
(٣) وفي نسخة : نعمته .
(٤) اعلم : لم توجد في فرويله .

يا علي ! طهر ثيابك من الدنس تحفظ بمدد الله في كل نفس .
فقلت : يا رسول الله ، ومائيتي ؟ فقال :
اعلم أن الله تعالى كساك حلة الإيمان ، وحلة المعرفة ، وحلة التوحيد ،
وحلة المحبة .

قال : ففهمت حينئذ قوله تعالى : « وثيابك فطهر » .
(فمن عرف الله صغر لديه كل شيء ، ومن أحب الله هان عليه
كل شيء ، ومن وحد الله لم يشرك به شيئاً ، ومن آمن بالله ، آمن
من كل شيء ، ومن أسلم لله ، قل ما يعصيه ، وإن عصاه اعتذر إليه ، وإن
اعتذر إليه قبل عذره) (١)
واعلم رحمك الله ، أن رفع الهممة لسالك طريق الآخرة ، عن الخلق ،
وعدم التعرض لهم ، أزين لهم من الخلق للعروس ، وهم أحوج إليه من
الماء لحياة النفوس .
ومن خلعت عليه خلع الملك فحفظها وصانها ، فخرى أن تدام (٢) له
وأن لا تساب عنه .

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٢) وفي نسخة (١) أن تدوم له .

والمدنس نخلع المواهب ، فخرى أن لا تترك له ،

فلا تدنس أيها الأخ إيمانك بطبعك في المخلوقين ، ولا تجعل
اعتمادك إلا على رب العالمين ، فإن اعتزرت بالله دام بدوام من اعتزرت
به ، وإن اعتزرت بغيره فلا بقاء لعزك ، إذ لا بقاء لمن أنت به معتر ،
هو أنشد لي (١) بعض الفضلاء لنفسه :

ليكن بربك كل عز ك يستعسر ويثبت
فإن اعتزرت بمن يمو ت فإن عزك ميت
يودخل إنسان على بعض العارفين وهو يبكي فقال : ما شأنك ؟
قال : مات أستاذي .

فقال له ذلك العارف : ولم جعلت أستاذك من يموت ؟
ويقال لك : إذا اعتزرت بغير الله فقدته ، وإذا استندت إلى غيره عدته :
« وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفا لنحرقنه ثم لننسفنه في
«لحم نسفا ، إنما إلهكم الله الذي لا إله إلا هو وسع كل شيء علما (٢) »
وكن أيها العبد إبراهيميا فقد قال أبوك إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه :

(١) لى : لم توجد في فرونية .

(٢) الآية : ٩٧ و ٩٨ من سورة طه .

« لا أحب الأفلين (١) » . وما سوى الله تعالى آفل إما وجوداً ،
وإما إمكاناً .

وقد قال الله تعالى :

« ملة أبيكم إبراهيم (٢) » ، أى اتبعوا ملة أبيكم إبراهيم . فواجب
على المؤمن أن يتبع ملة إبراهيم .

وملة إبراهيم ، رفع المهمة عن الخلق ، فإنه يوم زج به فى المنجنيق
تعرض له جبرائيل عليه السلام فقال :

أما إليك فلا ، وأما إلى الله فبلى .

قال : سلمه ؟ قال :

حسبى من سؤالى علمه بحالى .

فانظر كيف رفع إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه مهمة عن الخلق ،
ووجهها الى الملك الحق ، فلم يستغث بجبرائيل ، ولا احتال على السؤال به من
الله تعالى ، بل رأى الحق أقرب إليه من جبرائيل ومن سؤاله ، فذلك
سلمه من التمرد وثكاله ، وأنعم عليه بنواله وأفضاله وخصه بوجود اقباله .

(١) من الآية : ٧٦ من سورة الأنعام .

(٢) من الآية : ٧٨ من سورة الحج .

ومن ملة ابراهيم : معاداة كل ما شغل عن الله ، وصرف الهمة بالرد (١) .
الى الله تعالى لقوله :

« فإنيهم عدو لي إلا رب العالمين » (٢)

والغنى إن أردت الدلالة عليه ، فهو في اليأس من الناس ، ولقد
قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

(أيسر من نفع نفسى لنفسي ، فكيف لا أياس من نفع غيري .
لنفسى ؟ ورجوت الله لغيري ، فكيف لا أرجوه لنفسي ؟

وهذا هو الكيمياء والا كسير الذي من حصل له ؛ حصل له غنى لا فاقة
فيه ، وعز لا ذل معه ، وانفاق لا نقاد له ، وهو كيمياء أهل الفهم عن
الله تعالى :

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

صحبني انسان وكان ثقيلا على فبسطته فانبسط فقلت له :

يا ولدي ، ما حاجتك ؟ ولم صحبتني ؟

قال . ياسيدي ، قيل لي إنك تعلم الكيمياء فصحبتك لأتلم منك .

(١) وفي فروينة : بالود .

(٢) الآية : ٧٧ من سورة الشعراء .

فقلت له : صدقت ، وصدق من حدثك : ولكن أخالك أن (١)
لا تقبل .

فقال : لي أقبل .

فقلت له : نظرت إلى الخلق فوجدتهم على قسمين :
أعداء ، وأحباء .

فنظرت إلى الأعداء فعلمت أنهم لا يستطيعون أن يشكوني
بشوكة لم يردني الله بها ، فقطعت نظري عنهم .

ثم تعلقت بالأحباء فرأيتهم لا يستطيعون أن ينفعوني بشيء لم يردني
الله به ، فقطعت إياهم منهم ، وتعلقت بالله تعالى ، فقبل لي :

إنك إن تصل إلى حقيقة هذا الأمر [حتى لا تشك فينا ، وتيأس
من غيرنا أن يعطيك (٢)] غير ما قسمناه لك .

وقال مرة أخرى رحمه الله ، لما سئل عن الكيمياء ، فقال :

(١) أن : غير موجودة في فروينه .

(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه [حتى تقطع يأسك منها كما
قطعت من غيرنا أن نعطيك] .

أخرج الطمع من قلبك ، واقطع بأسك من ربك ، أن يعطيك
غير ما قسم لك .

وليس يدل على شعار^(١) العبد كثرة عمله ، ولا مداومته على
ورده ، وإنما يدل على نوره غناه بربه ، وانحباسه إليه بقلبه ، وتحرره
من رق الطمع ، وتحليه بحلمة الورع ، وبذلك تحسن الأعمال ، وتزكو
الأحوال . قال الله تعالى :

«إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها ، لنبلوهم أيهم أحسن عملا^(٢)» .

فحسن الأعمال إنما هو بالفهم عن الله .

والفهم هو ما ذكرناه من الاغتناء بالله ، والاكتفاء به ، والاعتماد
عليه ، ورفع الحوائج إليه ، والدوام بين يديه ، وكل ذلك من ثمرة الفهم
عن الله تعالى .

وتنقذ وجود الورع من نفسك أكثر مما تنقذ ما سواه ، وتطهر
من الطمع في الخلق ، فلو تطهر الطامع فيهم بسبعة أبحر ما طهره
إلا اليأس منهم ، ورفع الهمة عنهم .

(١) وفي فرويته : على فهم العبد .

(٢) الآية : ٧ من سورة الكهف .

وقدم على بن أبي طالب رضى الله عنه البصرة ، فدخل جامعها
فوجد القصاص^(١) يقصون ، فأقامهم حتى جاء إلى الحسن^(٢)
البصرى ، فقال :

(١) وفي فروينه : فوجد القصاصين

(٢) هو أبو سعيد الحسن البصرى رضى الله عنه . كان والده من
أهل ميسان فسي ، فهو مولى الأنصار ، وكان قد غلب عليه الخوف
حتى كأن النار لم تخلق إلا له وحده ، وكان رضى الله عنه يقول : ذهبت
المعارف وبقيت المناكر ، ومن بقى من المسلمين فهو مغنوم .

ومن كلامه رضى الله عنه (من شرط المتواضع أن يخرج من بيته
فلا يلقى أحدا إلا رأى له الفضل عليه) وكان يقول (إذا أذنب العبد ثم
تاب لم يزد بتوبته من الله تعالى إلا قربا . وإذا أذنب ثانيا لم يزد
كذلك إلا قربا) وكان يقول (أدركنا أقواما كانوا فيما أحل الله لهم ،
أزهد منكم فيما حرم عليكم) . ومن كلامه : (إذا أراد الله بعبد خيرا
في الدنيا لم يشغله بأهل ولا ولد) . وكان يقول : (لو نظرت يا ابن آدم
إلى سير أجمالك لأبغضت غرور أملك) . ومن كلامه رضى الله عنه :
(من أبصر الصوف تواضعا لله عز وجل : زاده نورا في بصره وقلبه .
ومن لبسه للتكبر والخيلاء كور في جهنم مع المردة . وكان ينشد ويقول :

ليس من مات فاستراح ميت إنما الميت ميت الأحياء

وقيل له مرة : إن الفقهاء يقولون كذا وكذا ، فقال : وهل رأيتم =

يا قتي ! إني سأثلك عن شيء ، فإن أجبت عنه أبقيتك ، وإلا أقتك
كما أقت أصحابك ، وكان قد رأى عليه سمنا وهديا .

فقال الحسن : سل عما شئت .

فقال له علي رضي الله تعالى عنه :

ما ملاك الدين ؟ قال : الورع .

قال : فما فساد الدين ؟ قال : الطمع .

قال : اجلس ، فمثلك من يتكلم على الناس .

وسمعت شيخنا أبا العباس (١) رحمه الله يقول :

فقها قطباً بعينكم؟ إنما الفقيه الزاهد في الدنيا ، البصير بذنوبه المداوم على
عبادة ربه عز وجل (وكان يقول : (الدنيا مطيتك إن ركبها حلتك ،
وإن ركبته قتلتك) . ومن كلامه : (كانوا يقولون لسان الحكيم من
وراء قلبه . إن أراد أن يقول يرجع إلى قلبه ، فإن كان له قال وإلا أمسك ،
وإن الجاهل قلبه في طرف لسانه لا يرجع إلى قلبه ما أتى على لسانه تكلم
به) ومن كلامه أيضا : (يبحث الله أقواما يطلبون هذا العلم حسبة وليس
لهم فيه نية فيتعيبهم في طلبه كي لا يضيع العلم وتبقى عليهم تبعته) اهـ

(١) كلمة : أبا العباس . لم توجد في فروينة .

« كنت في ابتداء أمرى بشفر الإسكندرية ، جئت إلى بعض من
يعرقى ، فاشتريت منه حاجة بنصف درهم ، ثم قلت في نفسى : لئلا
يأخذنى ، فهدف بى هاتف :

« السلامة فى الدين ، بترك الطمع فى المخلوقين »

وسمعتة يقول :

صاحب الطمع لا يشبع أبدا ، ألا ترى حروفه كلها مجوفة ؟ الطاء
بواليم ، والعين .

فعليتك أيها المريد برفع همتك عن المخلق ، ولا تذلل لهم فى شأن
الرزق ، فقد سبقت قسمته وجودك ، وتقدم ثبوته ظمورك ، واسمع
ما قال بعض المشايخ :

أيها الرجل : ما قدر لما ضغيت أن يمضغاه ، فلا بد أن يمضغاه ،
فكله ويحك بمر ولا تأكله بذل .

اعلم (١) أن من عرف الله وثق بضمائه ، وكفاله ، وأنه لا يكمل فهم
العبد حتى يكون بما فى يدي الله (أوثق منه بما فى يديه) (٢) وبضمان الحق

(١) وفى نسخة . واعلم .

(٢) ما بين القوسين نصه فى فرويته [واثق منه بما فى نفسه] .

أوثق منه بضمان الخلق ، ويكفيك جهلا أن لا تكون كذلك .

ورأى بعضهم رجلا يلازم الجامع ، ولا يخرج عنه ، فتعجب من ملازمته ، وفكر في نفسه من أين يأكل ؟

فقال له يوما : من أين تأكل ؟

فقال له ذلك الرجل (١) : إن لي صاحبا يهوديا وعدي كل يوم برغيفين ، فهو يأتيني بهما .

(فقال له : ذاك إذا ؟ (٢))

فقال له ذلك العارف : يامسكين ! وثقت لي بوعد يهودي ، وما ثقت لي بوعد الله (٣) سبحانه وتعالى ؟ وهو الصادق الوعد الذي لا يخلف الميعاد ؟ وقد قال تعالى :

« وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها : ومستودعها (٤) » ؟

فاستحيا منه ذلك الرجل وذهب .

(١) وفي فروينه : العارف ، وكذلك في (١)

(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٣) وفي فروية : بوعد الحق

(٤) الآية : ٦ من سورة هود .

وعن آخره: أنه صلى خلف إمام أيا ما ، فقال له الإمام يوما ، وقد تعجب من ملازمته المسجد^(١) ، وتركه الأسباب من أين تأكل ؟ فقال : قف حتى أعيد صلاتي ، فإني لا أصلي خلف من شك في الله .
والحكايات في هذا كثيرة .

قيل لعل بن أبي طالب رضى الله عنه :
لو أن إنسانا أدخل بيتا وطين ذلك البيت عليه ، من أين يأتيه رزقه ؟ فقال :

يأتيه رزقه من حيث يأتيه أجله .

فانظر هذه الحجة ، ما أبهرها ، وهذه البينة ما أظهرها .
وقول الشيخ رحمه الله : « ومن التفكير والتدبير في تحصيله » :
فالتفكير : أن تستحضر في نفسك أنه لا بد لك من غذاء يقيم بنييتك .

والتدبير :^(٢) أن تقول هو من وجه كذا ، وكذا ، لا ولكن هو من وجه كذا وكذا ، ويكثر ذلك ، ويتردد على القلب حتى لا تدري .

(١) وفي نسخة : المساجد .

(٢) وفي فروينه : هو أن تقول .

إن كنت مصليا (١) ماذا صليت ، أو تأليا ماذا تلوت ، فتتكدر عليك تلك (٢) الطاعة التي أنك (٣) فيها ، وتحرم أنوارها ، وتمنع أسرارها .
فإذا أورد عليك ذلك ، فاهـدم بناءه بفأس الثقة ، ودكه بوجود اليقين .

واعلم رحمك الله ، أن الله تعالى قد تولى تدبيرك من قبل أن تكون ، وإنك إن أردت نصح نفسك فلا تدبر لها ، فإن التدبير منك لها إضرار بها (إذ ذاك (٤)) مما يوجب إحالتك عليك ، ويمنع إمداد اللطف أن يصل إليك ، والمؤمن لا يدعه الحق سبحانه وتعالى لوجود التدبير ، ولا المنازعة المقادير .

فإن عرض ذلك عليك (٥) ، أو خط فلا (ثبت له (٦)) ؛ فإن نور الإيمان لا يدعه لذلك :

-
- (١) وفي نسخة (١) مصلى .
 - (٢) وفي فروينه لم توجد كلمة تلك .
 - (٣) وفي فروينه : أنت وكذا في (١)
 - (٤) وفي فروينه وفي نسخة (١) ذلك .
 - (٥) وفي فروينه : عليه .
 - (٦) وفي فروينه : فلا يثبت لأن نور .

« وكان حقا علينا نصر المؤمنين (١) »

« بل نقذف بالحق على الباطن فيدمغه فإذا هو زاهق (٢) »

وقول الشيخ رحمه الله : « ومن الشح والبخل بعد حصوله » فهذان من العوارض بعد الحصول ، وهما ينشآن عن ضعف اليقين ، وعدم الثقة ، فحينئذ يكون الشح ، ويقع البخل ، وقد ذم الله تعالى الشح والبخل كليهما في كتابه العزيز (٣) فقال تعالى :

« ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون (٤) » .

فمفهومه أن صاحب الشح لا فلاح له [أى لا نور له (٥)] ، والفلاح هو [النور (٦)] .

وقال تعالى في وصف المنافقين :

-
- (١) الآية : ٤٧ من سورة الروم .
(٢) الآية : ١٨ من سورة الأنبياء .
(٣) العزيز : لم توجد في فرويته .
(٤) من الآية : ٩ من سورة الحشر .
(٥) وفي فرويته : أى لا فوز له .
(٦) وفي فرويته الفوز .

« أشعة على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم ^(١) » .

وقال تعالى :

« ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن وانكسرن من الصالحين ، فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم « مرضون » ^(٢) » .

وقال تعالى :

« ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه » ^(٣) .

والبخل ^(٤) والشح يطلق على أقسام ثلاثة :

الأول : أن تبخل بما في يدك أن تبذله في واجبات الله تعالى .

الثاني : ^(٥) أن تبخل به ولم يتعلق بك الوجوب على عباد الله .

الثالث : أن تبخل ^(٦) بنفسك أن تبذلها لله تعالى .

(١) من الآية : ١٩ من سورة الاحزاب .

(٢) الآية : ٧٥ ، ٧٦ من سورة التوبة .

(٣) من الآية : ٣٨ من سورة محمد .

(٤) والبخل : لم توجد في فروينه .

(٥) وفي فروينه : أن يبخل به ولم يتعلق به الوجوب عن عباد الله .

(٦) وفي فروينه أن يبخل .

والبخل الأول هو أن تبخل فلا تؤتي الزكاة وقد خوطبت بها^(١) ،
أولا تقوم بحق وقد تعين عليك ، من نفقات الأُبين في فقرهما ،
والأولاد في فقرهم ، وصغرهم ، وكنفقات الزوجات .
وبالجملة : فكل حق أوجب الله عليك^(٢) القيام به فتخلفك عنه
مما يطلق عليك لسان الذم ، وتستحق به العقوبة ، وفي ذلك جاء
قوله تعالى :

«والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم
بعذاب أليم^(٣)» .

قال أهل العلم :

الكنز هو المال^(٤) الذي لا تؤدي زكاته ، فإذا أدت زكاته
لا يكون كنزا، معناه لا يدخل تحت هذا الوعيد ولا يطلق عليه لسان الذم .
القسم الثاني : البخل بالبذل فيما لم يتعلق به الوجوب ، كمن أخرج
زكاة ماله ثم لم يبذل منه شيئا بعد ذلك ، وهذا وإن كان قد فعل ما أمره

(١) وفي فروينه : وقد خوطب .

(٢) وفي نسخة أخرى : عليه .

(٣) من الآية : ٣٤ من سورة التوبة .

(٤) المال : لم توجد في فروينه .

الله تعالى به من إخراج ما وجب (١) عليه ، فينبغي أن يقتصر عليه ، فإن
الاقتصار على الواجبات ، وترك نوافل الخيرات إنما هو حال الضعفاء .

فلا ينبغي للمؤمن المعنى (٢) بإصلاح شأنه مع الله تعالى أن يترك معاملة
الله تعالى فيما لم يوجبه الله عليه ، فإنه إن كان كذلك ، كان حاله كمن
يعلى القرائض ولا يقوم برواتبها .

ويكفيك أيها العبد قوله تعالى فيما حكاه عنه رسول الله عليه
الصلاة والسلام :

« ما تقرب إلى المقربون بمثل أداء ما افترضت عليهم ، ولا يزال
عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً ،
ولساناً ، وقلباً ، وعقلاً ، ويداً ، ومؤيداً (٣) » .

(١) وفي نسخة أخرى : ما أوجب .

(٢) وفي فروينه لم توجد كلمة المعتق والأصح ذكرها .

(٣) وفيما أخرجه الإمام البخارى في صحيحه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، يقول الله سبحانه :

« من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدى بشيء
أحب إلى من أداء ما افترضته عليه ، وما يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل
حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر
به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، ولئن سألنى لأعطينه ،
ولئن استعاذنى لأعيدنه » .

فقد بين سبحانه وتعالى ، أن تكرار النوافل ، والقيام بها يوجب للعبد وجود^(١) الحب من الله تعالى ، والنوافل كل ما يطلبك بها لبان .
إيجاب من صلاة أو صدقة أو حج أو غير ذلك ؛

ومثل القائم بالقرائن من الصلوات المقتصر عليها ، والقائم بها ،
وبالنوافل (أو المخرج^(٢)) لازكاة ، المقتصر عليها والمخرج لها ، والمؤثر
معه ، كعبد ين سيد جعل عاينها كل يوم خراجا على كل عبد درهمين .

فأما العبد الواحد ، فإنه (يوثق للسيد^(٣)) بذلك ولا يزيد عليه .
شيئا ، ولا يهاديه ولا يواده .

وأما العبد الآخر فإنه يقوم للسيد (كل يوم^(٤)) بما قام به صاحبه .
لكن يشتري من الطرف واقفوا كه ما يهدى إلى سيده زائدا عن خراجة .
فهذا العبد لا محالة أحظى عند السيد ، وأوفر نصيباً من الحب ،
وأقرب إلى إقبال السيد .

(١) وفي فروينه : وجوب .

(٢) وفي نسخة : كالخرج .

(٣) ما بين القوسين نصه في فروينه : يأتي السيد .

(٤) ما بين القوسين غير موجود في نسخة (١)

لأن العبد القائم بما خورج عليه غير متوحد للسيد ، وإنما ^(١) أعطاه
إشفاقاً من عقوبته .

والعبد الذى أعطى سيده ما خارجه عليه ، وهاداه بعد ذلك ، فهو
قد سلك مسلك التوحد للسيد والتعرض لحبه فهو حرى أن يظفر
بقربه وحبه ^(١) .

وإنما جعل الحق تعالى الإيجاب على العباد علماً منه بما هم عليه من
وجود الضعف ، وبما نفوسهم متصفة به ، من وجود الكسل ، فأوجب
عليهم ما أوجب ، لأنه لو خيرهم فيما أوجب عليهم لم يكونوا به قائمين
إلا قليلاً ، وقليل ما هم ، فأوجب عليهم وجود طاعته .

وفي التحقيق : ما أوجب عليهم إلا دخول جنته ، فساقهم إلى الجنة
بسلاسل الإيجاب .

« عجب ربك من قوم يساقون إلى الجنة بالسلاسل ^(٢) » .

(١) وفي فرويته : وأما

(٢) كلمة حبه : لم توجد في فرويته .

(٣) هذا الحديث رواه أبو هريرة رضى الله عنه ، وأخرجه أحمد
في مسنده والبخارى ، وأبو داود ، ولفظة : عن أبي هريرة قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : (عجب ربنا من قوم يقادون إلى الجنة
بالسلاسل) .

تفنيه وأعلام : أعلم رحمك الله أنا تلحننا الواجبات فرأينا
الحق تعالى جمل في كل ما أوجبه تطوعاً من جنسه في أى الأنواع كان
ليكون ذلك التطوع في ذلك الجنس جابراً لما عساه أن يقع من الخلل
في قيام العبد بالواجبات :
وكذلك جاء في الحديث :

« إنه ينظر في مفروض صلاة العبد فإن نقص منها شيء كمل
له من النوافل ^(٢) »

(١) وفي فروينه : من الجنس .

(٢) ولحق هذا الحديث جاءت روايات أخرى منها ما أخرجه
الترمذى والنسائى وابن ماجه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة
من عمله الصلاة فإن صلحت فقد أفلح وأنجح ، وإن فسدت فقد خاب
وخسر ، وإن انتقص من فريضته قال الرب : انظروا هل لعبدى من
تطوع فيكمل بها ما انتقص من فريضته ثم يكون سائر عمله على ذلك) .
ولهذا يقول الإمام النووى رضى الله عنه :

(قال العلماء : والحكمة في شرعية النوافل تكميل الفرائض بها إن عرض
فيها نقص ، كما ثبت في الحديث في سنن أبى داود وغيره ولترتاض
نفسه بتقديم النافلة ويتنشط بها ويتفرغ قلبه أكمل فراغاً للفريضة ، اهـ
مصحح مسلم شرح النووى . ج ٦ ص ١٠

فأفهم رحمتك الله هذا ، ولا تكن مقتصرا على بما فرض الله عليك بل لا يمكن فيك ناهضة حب توجب إكبابك على معاملة الله فيما لم يوجب عليك .

ولو كان العباد لا يجدون في موازينهم إلا فعل الواجبات وتواب ترك المحرمات لغاتهم من الخير والمنة ما لم يحصره حاصر ، ولا يحزره (١) . حازر ، فسبحان الفاتح للعباد باب المعاملة والمبين (٢) لهم أسباب المواصلات واعلم أن الحق تعالى علم أن في عباده ضعفاء وأقوياء ، فأوجب الواجبات وبين المحرمات ؛

فالضعفاء اقتصروا على (الواجبات ، والترك للمحرمات (٣)) وليس في قلوبهم من سلطان الحب ، ووجود الضغف ما يحملهم على المعاملة من غير إيجاب ، فمثلهم (٤) كمثل العبد الذي (٥) يعلم السيد منه أنه إن لم يخرج له لم يهد إليه شيئا ؛

(١) وفي فروينه : ولا يحزره حازر ، وكذلك في (١) .

(٢) وفي فروينه : والمبين .

(٣) وفي فروينه : [اقتصروا على القيام بما أوجب والترك لما حرم] .

(٤) وفي فروينه : مثله .

(٥) الذي : لم توجد في فروينه .

فلذلك وقت سبحانه الأوراد، ووظف^(١) وظائف العبودية، وعرف ذلك بالطالع^(٢)، والغارب، والزوال.

وصيرورة^(٣) كل شيء مثله في الصلاة، وبالحول في الأموال النامية في العين والحراث والمائية، وبوقت حصول المنفعة في الزرع. « وآتوا حقه يوم حصاده^(٤) ».

وبعشر ذي الحجة في الحج، وبشهر رمضان في الصيام.

فوظف الوظائف، ووقتها، وجعل للنفوس فيما يواها فيسحة للحفظ والسعي في الأسباب.

وأهل الله تعالى، وأهل^(٥) الفهم عنه جعلوا^(٦) الأوقات كلها وقتا واحدا، والعمر كله نهجا إلى الله قاصدا، فعملوا أن الوقت كله له، فلم يجعلوا منه شيئا لغيره، ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

(١) وفي نسخة : وظيف وظائف.

(٢) وفي فروينه : المطالع والمغارب.

(٣) وفي فروينه : وصيرورية ظل كل شيء مثله.

(٤) من الآية : ١٤١ من سورة الأنعام.

(٥) وفي فروينه : أهل بدون وأو.

(٦) وفي فروينه : فجعلوا.

عليك بورد واحد ، وهو إسقاط الهوى ومحبة المولى .
أبت المحبة أن تستعمل محبا إلا فيما يوافق محبوبه « ١ »
وعلموا أن الأنفاس أمانات الحق عندهم ، وودائعهم لديهم ، فعلموا
أنهم مطالبون برعايتها فوجهواهمهم لذلك .
وكما أن له الربوية الدائمة كذلك حقوق ربوبيته عليك دائمة ،
فربوبيته عليك ^(١) غير مؤقتة بالأوقات ، فحقوق ربوبيته ينبغي أن
تكون أيضا كذلك .

يقول الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

فإن لكل وقت سهما في العبودية يقضيه الحق منك بحكم
الربوية « ١ »

ولنحس عنوان المقال لئلا نخرج عن غرض الكتاب .

القسم الثالث من أقسام الإيفاء : وهو الإيفاء بالنفس .

فهذا ^(٢) هو أفضل الوجوه الثلاثة ، وإنما أوتر ^(٣) بغيره لأجله ،

(١) عليك : ساقطة من فروينه .

(٢) كلمة فهذا : لم توجد في فروينه .

(٣) وفي فروينه : وإنما أمر بغيره .

فمن أثر الله تعالى بما أوجبه عليه قد لا يؤثره بما في يديه مما لم يوجبه عليه،
ومن أثر الله تعالى بما في يديه مما لم يوجبه عليه فقد لا يؤثره بنفسه
ولا يسخووا ببذلها ، فإن السخاء بالنفس والبذل لها من أخلاق الصديقين ،
وشأن أهل اليقين ، الذين عرفوا الله فبذلوا له نفوسهم ^(١) علنا منهم ،
أن العبد لا يملك مع السيد شيئا وإذا كان الإيثار بالنفس هو أكمل
الوجوه فيكون البخل بها أقبح الوجوه .

فقد تبين من هذا قول الشيخ : «ومن الشح والبخل بعد حصوله»
على طريق الإلماح لا الاستقصاء ، فإن الكتاب غير موضوع
لهذا المعنى .

القسم الثالث من أقسام العوارض في شأن الرزق :

فإننا ذكرنا أن العوارض التي تعرض في شأن الرزق على
ثلاثة أقسام :

عوارض قبل الحصول ،

وعوارض في حين الحصول ؛

(١) وفي فرينه : أنفسهم .

وقد تقدم ^(١) ذكرهما في (كلام ^(٢)) الشيخ فيهما ، وبيننا
من ذلك .

وعوارض بعد حصوله ، ونقاده من الأسف والدم عليه ، وداوم
التطلع إليه .

فينبغي أن تطهر منها أيضا ؛ واسمع قوله تعالى :

« لَكَيْلًا تَأْسُوا عَلَى مَوَاتِكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ » ^(٣)

وقول النبي عليه الصلاة والسلام ، لما توفي ولد لإحدى بناته ،

قال عليه الصلاة والسلام :

« أعلمها أن الله ما أخذ . وله ما أعطى » ^(٤)

ومن أسف على فقد شيء دون الله تعالى فقد نادى على نفسه بوجود

الجهل ، وثبات القطيعة ^(٥) إذ لو وجد الله لم يفقد شيئا دونه ، فمن وجد

الله فلا يجد شيئا دونه حتى يكون له فاقدا .

(١) كلمة تقدم : لم توجد في فريته .

(٢) وفي فرويته : وقد ذكرها كلام الشيخ . . .

(٣) من الآية : ٢٣ من سورة الحديد .

(٤) هذا الحديث رواه الإمام البخاري في صحيحه والإمام مسلم

عن أسامة بن زيد رضي الله عنه .

(٥) وفي فرويته : القطعة وكذلك في (١)

ولم يعلم العبد أن ما قاتل ليس له ^(١) برزق ، وما كان ^(٢) عنده
مفقده فليس له ، لأنه لو كان رزقه ما ذهب عنه إلى غيره ، بل كان
عارية عنده ، أخذ العارية من أعارها ، واسترجع الشيء من
أوجده .

وكان لبعضهم ابنة عم مسماة عليه من الصغر ، فلما كبر جرى
ما منع زواجه إياها ثم تزوجت بزواج ^(٣) غيره فجاء إليه بعض أهل الفهم
وقال له ^(٤) :

يصلح لك أن تعتذر إلى هذا الزوج الذي تزوج ابنة عمك . إذ كنت
أنت المتطلع لزوجته ، إذ هي زوجته في الأزل .
وكفى بالؤمن حثثاً ^(٥) من الندم على ما فات قول الله
تعالى :

« ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به »

-
- (١) له : لم توجد في فروينه .
(٢) وفي فروينه : أو ما كان .
(٣) « بزواج » لم توجد في فروينه .
(٤) له : غير موجودة في فروينه .
(٥) وفي نسخة : محذرا .

وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ، ذلك هو
الخيسران المبين ^(١) »

قد ذم الحق تعالى من يسكن للأشياء في حين وجودها ،
ألا تراه كيف قال :

« فإن أصابه خير اطمأن به ؟ »
أى اطمأن بذلك الخير ، ولو فهم لما اطمأن بشيء دون الله تعالى ،
ولكانت طمأنينته بالله وحده ، وكذلك من يحزن عايبها عند فقدانها ،
لقوله تعالى :

« وإن أصابته فتنة »
والفتنة فقد ذلك المشبهى الذى كان إليه ما كنا ،
« انقلب على وجهه » أى دهش عقله ، وذهلت نفسه وغفل قلبه
وما ذلك إلا لعدم معرفته بالله تعالى ، ولو عرف الله تعالى أعناؤه وجوده
عن كل موجود ، واستغنى به عن كل مفقود .
ومن ^(٢) قد الله لم يجد شيئاً ، (ومن وجدته لم يفقد شيئاً ^(٣)) ،

(١) الآية : ١١ من سورة الحج

(٢) وفي فرويته : لمن .

(٣) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته

وكيف يفقد شيئاً من يجد بيده ملكوت كل شيء؟

وكيف يفقد شيئاً من وجد (الموجد لكل) ^(١) شيء؟

وكيف يفقد شيئاً من وجد الظاهر في كل شيء؟

فما سوى الله عند أهل المعرفة لا يتصف بوجود ولا يفقد ، إذ لا يوجد غيره معه ، لثبوت أحديته ؛ ولا فقد لغيره لأنه لا يفقد إلا ما وجد ولو انتهك ^(٢) حجاب الوهم لوقع العيان على فقد الأعيان ، ولأشرق نور الإيقان فغلى وجود الأكوان .

وإذ قد فهمت هذا فينبغي لك أيها العبد أن لا تأس على فقد شيء ، وأن لا تركن بوجـود ^(٣) شيء ، فإن من وجد شيئاً فركن إليه أو فقد شيئاً فحزن عليه فقد أثبت عبوديته لذلك الشيء الذي أفرحه وجوده ^(٤) ، وأجزنه فقد . .

وافهم ^(٥) ما هنا قوله عليه الصلاة والسلام :

(١) وفي فروينه : من وجد بكل شيء .

(٢) وفي فروينه : انكشف .

(٣) وفي نسخة : يوجد .

(٤) وفي فروينه : وجده .

(٥) وفي نسخة : فافهم .

« تعس عبد الدينار ، تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الخميصة ،
تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش ^(١) »

فلا تحكم في قلبك أيها المؤمن شيئا إلا حب الله ووده ، فإنك
أشرف من أن تكون عبدا لغيره ، فقد جعلك عبدا كريما ، فلا تكن
عبدا لثما .

وقد أبى لأهل القهم عن الله تعالى ، فهمهم ، أن يركنوا لوجود
أو يتطلعوا لفقده ، حفظا لعبوديتهم ^(٢) وتصحيحا لحريتهم عما ^(٣)
سواء .

(١) هذا الحديث الشريف رواه الإمام البخاري ، عن أبي هريرة
رضي الله عنه ، ولفظه :

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخميصة ، وعبد القطيفة ،
إن أعطى رضي ، وإن لم يعط سخط ، تعس وانتكس وإذا شيك فلا
انتقش ، طوبى لعبدا أخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه
مغبرة قدماه ، إن كان في الحراسة كان في الحراسة وإن كان في الساقة
كان في الساقة إن استأذن لم يؤذن له ، وإن شفع لم يشفع) اهـ

(٢) وفي فروينه : لعبودتهم له .

(٣) وفي لسنه : بما

وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول :
السكائن في الحال على قسمين ، عبيد لله في الحال ، وبالحال ، وعبيد
هو في الحال بالحول .
والذي (١) هو في الحال بالحال : هو عبد الحال الذي يفرح بها (٢)
إذا وجدها ، ويحزن عليها إذا فقدها .
وعبد هو في الحال بالحول : فذلك عبد الله لا عبد الحال ، وهو
الذي لا يأس عليها إذا فقدها ، ولا يفرح إذا وجدها .
فقوله تعالى : « ومن الناس من يعبد الله على حرف » أي على
وجهة واحدة ، فإن زالت ، زالت طاعته ، وانفصلت موافقته ، وأوفتهم
عنا لعبادنا على كل حالة وفي كل وجهة ، كما أنه ربك تعالى في كل حال
كذلك ، فسكن له عبدا في جميع الأحوال .
فقوله سبحانه وتعالى :

« فإن أصابه خير أطمان به » أي إن أصابه خير نما يلائم نفسه هو

(١) وفي فروينه . فالذي .

(٢) وفي فروينه : لها .

(٣) وفي نسخة : ولا يفرح بها .

في نظره خير ، وقد يكون شرا في نفس الأمر .

« وإن أصابته فتنة انقلب » . أى فقد ذلك الخير الذى كان به (١) مطمئنا ، وسماه فتنة لأن في الفقد اختبار إيمان المؤمن (٢) ، وفي الفقد يظهر أسحوال الرجال ،

فكم من ظان أن غناه بالله ، وإنما غناه بوجود أسبابه ، وتعددات اكتسابه ؟

وكم من ظان (٣) أن أنسه بربه ، وإنما أنسه بحاله ، دليل ذلك فقدانه لأنسه عند فقدان حاله . فلو كان أنسه بربه ، لدام أنسه بدوامه ، ولبقى ببقائه

وقوله تعالى : « خسر الدنيا والآخرة »

خسر الدنيا بفقدان ما أراد منها ، وخسر الآخرة ، لأنه لم يعمل لها ، فقد فاته (٤) ما طلبه وهو ما طلبنا (٥) حتى نكون له ، فافهم .

(١) وفي فريضة : فيه .

(٢) وفي فرويضة : المؤمنين .

(٣) (أن) لم توجد في فرويضة . .

(٤) كلة (فاه) لم توجد في فرويضة والأصح ذكرها ليستقيم المعنى .

(٥) وفي فرويضة : فنا

(أمثلة للمدبرين مع الله تعالى *)

نصل : نذكر فيه أمثلة التدبير مع الله ، والمدبرين معه ، وأمثلة الرزق وضمان الحق تعالى له ، فإن بالمثال يتبين الحال .

مثل المدبر مع الله ، كمن بنى بناءه على شاطئ البحر ، كلما اجتهد في بنائه ، كثرت عليه الأمواج ، فتداعى جميع أنماؤه .

كذلك المدبر مع الله تعالى ، يبنى مباني التدبير ، وتهدمها وإردات ر لأجل ذلك قيل :

« يدبر المدبر ، والقضاء يضحك »

وقال الشاعر

متى يبلغ البنيان يوما تمامه إذا كنت تبنيه وغيرك يهدم ؟

مثال آخر :

مثل المدبر مع الله تعالى كرجل جاء إلى رمال متراكمة ، فوضع عليها بناءه فجاءت العواصف فنسفت الرمال ، فتهدم ما بناه . كما قيل :

* العنوان من عمل المحقق

(١) وفي فرويته : بناء .

وعهودهم في الرمل : قد فرست . وكذلك ما بيني على الرمل

مثال آخر :

مثل المدبر مع الله تعالى ، كمثال ولد سائر مع والده ، فسارا ليلا ،
والأب لإشفافه على الولد يراقبه من حيث لا يراه الولد ، والولد لا يرى
الوالد للظلمة الجائلة بينهما ، فالولد مهوم بأمر نفسه كيف يفعل في
شأنه ، فإذا طلع القمر ورأى قرب الأب منه سكن جأشه ، وهذا روءه
لأنه رأى قرب أبيه منه فاعتنى بتدبيره له عن تدبيره لنفسه ،
كذلك المدبر مع الله تعالى لنفسه ، إنما دبر لأنه في ايل القطيعة ،
فلم يشهد قرب الله تعالى منه (١) ، فلو طلع قمر التوحيد ، أو شمس المعرفة ،
لرأى قرب الحق تعالى منه ، فاستحى أن يدبر معه ، واعتنى بتدبير الله
تعالى له ، عين تدبيره لنفسه .

مثال آخر :

التدبير شجرة تسقى بماء سوء الفطن ، وثمرتها القطيعة عن الله تعالى ،
إذ لو أحسن الغبطة نظنه بربه لما ت شجرة التدبير من قلبه لانهطاع غذائها ،
وإنما كان ثمرتها القطيعة عن الله تعالى لأن من دبر لنفسه فقد اكتفى
بعقله ورضى بتدبيره ، واحتال على وجوده ، فمقبوبته أن يحال عليه ،

(١) وفي فروينه : لم توجد كلمة (منه) :

وأن يمنع واردات المن أن تصل إليه :

مثال آخر :

مثل المدير مع الله كعبد أرسله سيده إلى بلد له ليصنع له فيها قماشاً (١) .
فدخل العبد تلك البلدة ، فقال : أين أسكن ؟ ومن أتزوج ؟

فاشتغل بذلك ، وصرف همهته هنا لك ، وعطل ما أمره به السيد .
حيث (٢) دعاه سيده إليه ، فجزأوه من سيده (٣) أن جازاه ، بانقطيعة ،
ووجود الحجة لا شغاله ، أمر نفسه ، عن حق سيده .

كذلك أنت أيها المؤمن ، أخرجك الحق إلى هذه الدار ، وأمرك فيها
بخدمته ، وقام لك بوجود التدبير لك منه (٤) . فإن اشتغلت بتدبير نفسك
عن حق سيدك ، فقد عدلت عن سبيل الهدى وسلكت مسلك الردى .

مثال آخر :

مثل المدير مع الله تعالى ، والذي لا يذير كعبد للمالك .

(١) وفي نسخة : بها .

(٢) وفي نسخة (١) حتى

(٣) وفي فروينه : السيد .

(٤) لك : لم وجد في فروينه .

أما أحدهما : فمشتغل بأوامر سيده ولا^(١) يلتفت إلى ملبس ولا مأكل ، بل إنما تهمة^(٢) خدمة السيد فأغفله ذلك عن التفرغ لحفظ نفسه ، ومهماتهما .

وعبد آخر : كيفما طلبه السيد وجده في غسل ثيابه ، وسياسة مركوبه ، وتحسين زيه .

فالعبد الأول أولى بإقبال السيد من العبد الثاني ، المشتغل بحفظ نفسه ، ومهماتهما عن حقوق سيده ، والعبد إنما اشترى للسيد لا لنفسه . وكذلك العبد البصير ، لا تراه إلا مشغولا بحقوق الله تعالى ، ومراقبة أوامره عن محاب نفسه ، ومهماتهما ، فلما كان كذلك قام له الحق تعالى بكل أمره ، وتوجه له^(٣) بجزيل عطائه لصدقه في توكله : « ومن يتوكل على الله فهو حسبه^(٤) » .

والغافل ليس كذلك ، لا تجده إلا في تحصيل أسباب دنياه ، وفي الأشياء التي توصله إلى هواه ، قائما بوجود التدبير من نفسه لنفسه ،

(١) وفي فروينه : لا .

(٢) وفي فروينه : همة .

(٣) وفي فروينه : إليه .

(٤) من الآية ٣ من سورة الطلاق .

محالا عليها ، مقطوعا به عن وجود حسن الثقة وصدق التوكل .

مثال آخر :

مثل (١) المدبر مع الله تعالى كالظل المنبسط في عدم استواء الشمس ، فإذا استوت الشمس في ذلك الظل ، حتى لا يبقى منه إلا بقية رسم لا تمحوه المقابلة ، كذلك شمس المعرفة إذا قابلت القلوب محت منها وجود التدبير إلا بقاء رسم من تدبير العبد أبقى فيه ليجرى عليه التكليف .

مثال آخر :

مثل المدبر مع الله تعالى لنفسه ، كرجل يبيع دارا ، أو عبدا ، ثم بعد المبايعة ، وإتمامها (٢) جاء البائع إلى المشتري ، فقال له : لا تبني فيها (٣) شيئا ، أو اهدم منها بيت كذا ، أو افعل فيها كذا . أو جاء البائع ليفعل ذلك فيقول له : أنت قد بعت وليس لك بعد البيع تصرف فيما بيعته ، إذ ليس بعد المبايعة منازعة ، وقد قال سبحانه وتعالى :

(١) وفي فرويته : مثال المدبر .

(٢) وفي فرويته : وإلمايتها .

(٣) وفي فرويته : في هذه .

« إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ يُعْطُوا الْجَنَّةَ (١) »
 فعلى المؤمن أن يسلم نفسه لله وما انتسب إليها ، لأنه أنشأها ،
 ولأنه اشتراها ، ومن لازم التسليم ترك التدبير لما أنت له مسلم
 كما ينبأ

وأما الرزق فيقال : « رزق العبد في هذه الدار كمثل سيد قال لعبيده :
 ألزم هذه الدار قائما فيها بخدمة كذا فام يكن للسيد ليا أمره بذلك إلا
 (وهو يطعمه ويسقيه ويكسبه (٢)) ويقوم له بوجود الكفاية ولا
 يهمله من الرعاية ، كذلك العبد أمره الله تعالى في الدنيا بالطاعة
 والموافقة ، وضمن له وجود القسمة ، فليقم العبد بخدمته ، فإن السيد
 قائم عليه بمنته ، قال الله تعالى :

« وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ، لَنْسَأَلَكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ
 وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ (٣) » وقد تقدم بيانه .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى في هذه الدنيا كالطفل مع أمه ولم تكن

(١) من الآية : ١١١ من سورة التوبة .

(٢) ما بين القوسين نصه في فروينيه : [و يطعمه ويكسبه . . .]

(٣) الآية : ١٢٢ من سورة طه .

الأم لتدع ولدها من كفالتها ، ولا بأن تخرجه من زحائنها ، وتكفي ذلك المؤمن مع الله تعالى ، قائم له الحق تعالى بحسن الكفالة ، أقبلوا سابق إليه المن ودافع عنه المحن .

رأى رسول الله عليه الصلاة والسلام امرأة معها ولدها فقيل :

« أترون أن هذه طارحة ولدها في النار ؟ »

فقالوا : لا يا رسول الله .

فقال عليه الصلاة والسلام :

« الله أرحم بعبد المؤمن من هذه بولدها ^(١) »

يمشال آخر :

مثل العبد في الدنيا كمثل عبد قال له سيده : اذهب إلى أرض كذا أو كذا ، واجم أمرك ، لأن تسافر من تلك الأرض في برية كذا ونخذ أهبتك وعدتك ، فإذا أذن له السيد في ذلك ، فمعلوم أنه قد أباح له أن يأكل ما يستعين به على إقامة بنيته ليسعى في طلب العدة ، وليقوم بوجود الأهبة .

كذلك العبد أوجده الحق في هذه الدار ، وأمره أن يتزود منها لمعاده ، فقال الحق تعالى :

(١) هذا الحديث حديث صحيح ، أخرجه الطبراني في معجمه الصغير ، سبق أن خرجناه من قبل .

«وتزودوا فإن خير الزاد التقوى»^(١)

فعلوم أنه إذا أمره بالزاد للآخرة فقد أباح له أن يأخذ من الدنيا ما يستعين به على تزوده ، واستعداده ، وتأهبه لميعاده .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى كمثال سيد له بستان أمر عبده أن يكون فيه غرسا ، وزارعا ، وقائما بمصلحته ، فإن كان ذلك العبد حين أمر بذلك قام بما طلبه السيد منه ، لا يخرج عنه ، فليس السيد بلائمه^(٢) له ، ولا مانع إياه من أكله من ذلك البستان ، فإنه إذا أكل منه عمل فيه ، لكن على العبد أن يأكل ما يستعين به على الخدمة ، وأن لا يأكل أكل التمتع والتشهي .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله كمثال والد غرس غرسا كثيرا ، وبني ربعا كبيرا ، فقيل له :

لمن فعلت هذا ؟ فقال لولد عساه أن يحدث لي ،
فهيا للولد ما يحتاج إليه قبل وجوده حبا منه له^(٣) ،

(١) من الآية ١٩٧ من سورة البقرة .

(٢) وفي فروينه : فليس للسيد يلومه .

(٣) وفي فروينه : حبا منه فيه .

أفترى إذا أعد له الأب قبل وجوده ، أيمنعه إياه بعد وجوده ؟
كذلك العبد مع الله تعالى . هياً له الحق المنة من قبل أن يخلقه ^(١)
في هذه الدار ، لأن المنة سابقة لوجودك إن فهمت ..

ألا ترى أنه سبق عطاؤه إياك وجودك ، ومنته عليك ^(٢) ظهورك
إذ هو أعطى في الأزل [قبل أن يكون العبد ويكون منه له عمل ، فلا
قسم لك في الأزل ^(٣)] وادخره لك ليس بمانعه عنك ، أهو ^(٤) هياً لك
قبل الوجود ويمنحك لها وجدت ؟

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى ، كمثل أجير أتى به ملك إلى داره ، وأمره
بأن يعمل له عملاً فما كان الملك ليأتي بالأجير فيستخدمه ^(٥) في هذه الدار ،
ويتركه من غير تغذية ، إذ هو أكرم من ذلك ، كذلك العبد مع الله
تعالى ، فالدنيا دار الله ، والأجير هو أنت ، والعمل هو الطاعة ، والأجرة

(١) وفي فروينه : يدخله ، وفي نسخة (١) يخلقه .

(٢) وفي فروينه : ومنته عليك قبل .

(٣) ما بين القوسين لم يرد في مخطوطة فروينه .

(٤) وفي نسخة (١) أهياً لك ...

(٥) وفي فروينه : ويستخدمه .

هي الجنة : ولم يَشْكَنْ الله ليأمركَ بالعمل ثم ^(١) لا يَسْتَوْق لك ما به
تُسْتَعِين عليه .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى كمثل ضيف نزل على ملك كريم في داره
بحق على ذلك الضيف أن لا يهتم بما أكل ولا مشرب ، لأنه إن فعل
ذلك كان شهمة للملك ، وسوء ظن منه به ، وقد تقدم ذلك من قول
الشيخ أبي مدين رحمه الله كذلك الدنيا دار الله ، والعباد فيها ضيوفه ،
ولم يكن الله تعالى ليأمر بالضياقة على لسان رسوله عليه الصلاة والسلام ،
ويكون لها تاركاً ، فالمهتم فيها بما أكل ومشرب بمقوت في نظر الملك
إذ لو لا شكه في الله لما كان يهتم ^(٢) بشأنه .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى ، كمثل عبد أمره الملك أن يقيم في أرض
كذا ، يحارب العدو الذي هنالك ، وأن يبذل عزمه في مجاهدته ،
وأن يدوم على محاربته ^(٣) .

(١) وفي نسخة : ولا يستوي :

(٢) وفي فروينه : تهمة .

(٣) وفي نسخة (١) محاربه :

فمعلوم أنه إذا أمره بذلك أنه ^(١) يبيح له أن يأكل من إهداء
تلك البلدة ويخازنها بالأمانة ، ليستعين بذلك على محاربة العدو الذي
أمره الملك بمحاربته ، كذلك العباد أمرهم الحق بمحاربة الشيطان بقوله :
« وجاهدوا في الله حق جهاده » .

وقال :

« إن الشيطان لكم عدو ، فاتخذوه عدوا »
فلما أمرهم بمحاربته أذن لهم أن يتناولوا من منته ما يستعينون به
على محاربة الشيطان ، إذ لو تركت المأكول والمشرب ، لم يمكنك أن
تقوم بطاعته ^(٢) ، ولا أن تنهض بخدمته ، فقد تضمن أمر الملك
بالمجاهدة إباحة تناول ما هو منسوب للمالك ^(٣) مما هو معد لك ،
ولكن ^(٤) على طريق الأمانة محفوقا بالصيانة .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى كشجرة غربيها غاوش ^(٥) طالبا نموها

(١) وفي نسخة (١) أن يبيح .

(٢) وفي فروينه : بطاعته .

(٣) وفي نسخة (١) في الملك .

(٤) لكن : لم توجد في فروينه .

(٥) وفي فروينه : غارسها .

ونحتاجها ، فقد علمت الشجرة إن يكن^(١) لها علم ، أو علمنا ذلك فيها
أنه بما كان ليغرسها ، ويمنعها السقي ، كيف وهو حريص على نجاتها
مريد لنماها ، كذلك أنت أيها العبد شجرة الله غارسك وهو سائقك
في كل وقت قائم لك بوجود التغذية ، فلا تنهم أن يغرس شجرة
وجودك ، ثم يمنعك^(٢) من السقيا بعد الغرس فإنه ليس بغافل^(٣) .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى ، كمثل ملك له عبيد بنى دارا وأحسنها ،
وبهجهها ، وتولى غراسها ، وكمل المشتميات فيها ، في غير الموطن الذي
العبيد فيه ، وهو يريد أن ينقلهم إليها ؟

أترى إذا كان هذا غاية^(٤) بهم فيما ادخره لهم عنده ، وهباه لهم
بعد الرحلة ، أيمنهم ما هنا أن يتناولوا من منته وفضلات طعامه ،
وهو قد هيا لهم الأمر العظيم ، والفضل الجسيم ؟

(١) وفي فروينه : يمكن .

(٢) من : لم توجد في فروينه .

(٣) وفي فروينه : بغافل .

(٤) وفي فروينه : عنايته .

كذلك العباد مع الله ، جعلهم في الدنيا ، ونهياً لهم الجنة كما (١) هياً لهم الآخرة ، وهو يريد أن يمنعهم من الدنيا ما يقوم به رجوعهم ، ولذلك (٢) قال تعالى :

« كلوا واشربوا من رزق الله » (٣)

وقال تعالى :

« كلوا من رزق ربكم واشكروا له » (٤)

وقال :

« يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا » (٥)

وقال :

« يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم » (٦)

(١) وفي فروينه : فاهياً لهم .

(٢) وفي فروينه : لذلك قال تعالى ،

(٣) من الآية : ٦٠ من سورة البقرة .

(٤) من الآية : ١٥ من سورة سبأ .

(٥) من الآية : ٥١ من سورة المؤمنون .

(٦) الآية : ٢٧٢ من سورة البقرة

فإذا ادخر لك الباقي ، ومن^(١) به عليك لا يمنعك الفاني فإن منعك
منه ، فلنما منعك ما لم يقسمه لك ، وما لم يقسمه لك فليس لك ،
[فكان ذلك للنع لك منه عطاء ونظرا^(٢)] عَدِمَ أن فيه مصلحة
وجودك ونظام أمرك ، كما يقطع توالى الماء عن الشجرة لثلا يتلفها
عوام السقيا .

مثال آخر :

مثل المتهمم^(٣) بأمر دنياه ، الغافل عن التزود لأخرته ، كمثل إنسان
هاجمه سبع وقد كاد أن يفتسه ، ووقع عليه ذباب فاشتغل بذب ذلك
الذباب ودفعه عن التحرز من الأسد ، فهذا عبد أحق ، فاقد وجود العقل ،
ولو كان بالعقل متصفا لشغله أمر الأسد ، وصولته ، وهجوته^(٤) عليه
عن الفكرة في أمر^(٥) الباب ، والاشتغال به ، كذلك المتهمم بأمر
دنياه ، الغافل عن التزود لأخراه ، دل ذلك منه على وجود حقه ، إذ

(١) وفي فرويته : ومن عليك به .

(٢) ما بين القوسين نصه في فرويته [ويكون ذلك المتع منه لك نظر]

(٣) وفي فرويته : المهمم .

(٤) وفي نسخه (١) هجوته .

(٥) كلمة أمر لم توجد في فرويته .

تكون كان فاهماً^(١) ، عاقلاً ، لتأهب للدار الآخرة التي هو مشغول عنها ، وموقوف فيها ، ولا يشتغل بالاهتمام بأمر الرزق ، فإن الاهتمام به بالانصبه إلى الآخرة كنسبة الذباب إلى مفاجأة الأسد وهجومه .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى كمثل الطفل مع أبيه لا يعول مع الأب هما ولا يتخشى عندما^(٢) ، لعله أن الأب قائم له بوجود الكفالة ، وظلما الثقة به عيشه ، وأزال الاعتماد على أبيه عمه ،

كذلك العبد المؤمن مع الله تعالى ، لا يعول الغموم ، ولا ترد بساحة قلبه الغموم من شأن الرزق ، لعله بأن الحق لا يدعه ، وعن فضله لا يقطعه ، ومن وجوده وإحسانه لا يمنعه .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى كعبد له سيد غني متصف بالثروة ، والإحسان إلى غنيته ، وغني معروف بالبيع من غنائه [بالجوذة : والعطاء^(٣)]

(١) وفي نسخة : فهما :

(٢) وفي نسخة : غوما .

(٣) وفي فريته : بوجود العطاء .

والعبد بفضلها واثق ، ولا إحسانه دامق ، علم من سيده الغنى فأخرجه .
ذلك عن (١) وجود العناء ، وهذا بعينه كان سبب توبة شقيق (٢) البلخي .
رحمه الله .

(١) وفي قرويته : من وجود .
(٢) وهو أبو علي شقيق بن إبراهيم البلخي من مشايخ خراسان ،
أخذ الفقه عن أبي حنيفة . يقول عنه الشعرائي في طبقاته الكبرى الجزء
الأول ص ٦٥ :

« له لسان في التوكل ، حسن الكلام ، وقيل أنه أول من تكلم في
علم الأحوال بكونه خراسان ، صحب إبراهيم بن آدم وأخذ عنه طريقته
وهو أستاذ حاتم الأصم رحمه الله ، وكان رضى الله عنه يقول : هملت في
القرآن عشرين سنة حتى ميزت الدنيا من الآخرة ، فأصبته في حرفين
وهما قوله تعالى : وما أوتيتم من شيء فتاع الحياة الدنيا وزينتها وما
عند الله خير وأبقى » .

وسئل بأي شيء يعرف العبد بأن نفسه اختارت الفقر على الغنى ؟
فقال : إذا صار يخاف من حصول الغنى كما كان يخاف من حصول الفقر
فقد اختار الفقر ، اهـ أنظر الطبقات للشعرائي .

ويقول عنه الذهبي : سافر أبو علي شقيق البلخي ومعه ثلثائة فقير
فتوسل إليه المأمون حتى اجتمع به وقال له : أنت شقيق الزاهد ؟ فقال :
نعم . شقيق ولست بالزاهد : قال : أوصني . قال : إن الله قد أجلسك —

قال : عبرت في زمن مجاعة فوجدت غلاماً منبسطاً منشرحاً ليس
عنده علم مما الناس فيه ، فقلت له :

« يا فتى أما تعلم ما الناس فيه ؟ »

فقال : وما أبالي ولمولاي قرية خالصة ، يدخل إلينا كل يوم
ما نحتاج إليه .

==مكان الصديق ، وإنه يطلب منك مثل صدقه، ومكان الفارق ويطلب
منك الفرق بين الخبز وغيره ومكان عثمان ويطلب منك مثل حياته وكرمه
ومقام علي ويطلب منك مثل علمه وعدله ، اهـ .

ومن كلامه رضى الله عنه . « مثل المؤمن كمثل رجل غرس نخلة
وهو يخاف أن تحمل شوكا . ومثل المنافق كمثل رجل غرس شوكا وهو
يطمع أن يحصد رطباً هيئات . ومن كلامه أيضا : الزاهد هو الذي
يقيم زهده بفعله . والمتزهد هو الذي يقيم زهده بلسانه . « وكان يقول
اتق الأغنياء فإنك متى عقدت قلبك معهم وطمعك فيهم فقد اتخذتهم
أرباباً من دون الله . « وكان رضى الله عنه يقول : إذا كان العام طامعا
وللبال جامعا ، فبمن يقتدى الجاهل ؟ وإذا كان الفقير المشهور بالفقر
راغبا في الدنيا والتنعيم بإلإيسها ومناكحها فبمن يقتدى الراغب حتى
يخرج عن رغبته : وإذا كان الراعى هو الذئب فمن يرعى الغنم ؟ » اهـ
برحمه الله ورضى عنه .

فقلت في نفسي:-

إن كان لسيده هذا قرية خالصة ، فقولاي له يخزأن السموات
والأرض ، فأنا أولى بالثقة^(١) من هذا بسيله ، وهو كان سبب انتباهي .
مثال آخر :

مثل العبد المتسبب المرزوق في وجود السبب ، كمثل عبيد قال
له السيد :

[اعمل وكل من عملك .

ومثال بالمتجرد كمثل عبيد قال له [^(٢) السيد : الزم أنت خدمتي ،
وأنا أسوق إليك مني
مثال آخر :-

مثل العبد النافذ إلى الله تعالى في الأسباب بمثابة الرجل يقعد تحت
اليزاب إذا أمطرت السماء ، فهو يشكر الله تعالى وحده ، ولا يلزم
من وجوده تحت اليزاب أن يضيف المطر له ، بل يعلم بأنه لم يكن
فيه ولم يجد ^(٣) شيئاً ، كذلك الأسباب ، ومما يربب المنن ، فمن يدخل

(١) وفي قروينه : «أولى بالثقة منه به من هذا .

(٢) «الذين القويين لم يوجد في قروينه .

(٣) وفي نسخة قروينه : يوجد .

في الأسباب ، و همته متطلبة بالله تعالى لا بها لم يضره ذلك ولم ينجس عليه
القطيعة فيما هنالك ،

ومثل الواقف مع الأسباب الغافل عن وليها ، كمثل الهيمه يعبر عليها
مالكها فلا تلتفت إليه ، وهو المالك لها ، والمعطي لسائسها ما ينفق عليها
فإذا عبر سائسها بصبغت بعينها ، وتشوفت اليه لاهتمامها منه أنه يتولى
طعامها ،

فالعبد (١) كذلك بلأني أجرى عليه الإحسان على أيدي الخلق يشهد
ذلك منهم ، ولم يخرجهم عنهم ، فهو كالهيمة أحسن حالاً منه :
« أولئك كالأنعام بل هم أضل ، أولئك هم الغافلون (٢) »
مثال آخر :

مثل الواقف مع الأسباب ، والنافذ إلى الله فيها ، كمثل رجلين
دخلا حماماً .

أحدهما : وافر العقل ، والآخر غلب عليه الجهل (٣) ،
فاستوقف الماء .

(١) وفي فرويته : فالغافل .

(٢) الآية : ١٧٩ من سورة الأعراف .

(٣) وفي فرويته : البلاءة والجنون غلب عليه .

فأما العاقل^(١) فيعلم أن له مصرفاً من ورائه يصرفه ، ونجرباً بحريه ،
فيرجع^(٢) إليه ليرسل له منه ما كان قطعه أو يفعل ما يشاء .
وأما الآخر ، فيأتي^(٣) إلى الأنبوب فيقول^(٤) :

أيها الأنبوب ، اسكب^(٥) لنا ماء ، ما لك قطعتني ماءك ؟

فيقال له : [انك لأحق^(٦)] ، وهل الأنبوب يسمع شيئاً ؟ أو يفعل
شيئاً ؟ إنما هي محل ومجرى يظهر فيها ما أجرى فيها .

ومثال العبد المدخر كعبد للملك جعله في بستانه ليقوم باصلاح شأنه ،
فلعبد أن يأكل من ثمرات ذلك البستان ما يتقوى به على الخراس ،
والزراعة فيه ، وليس له أن يدخر . لأن ثمرة ذلك البستان دائمة ،
وسيده غني قادر^(٧) ، فان ادخر بغير اذن سيده امساكا على نفسه ،

-
- (١) وفي فروينه : فهو يعلم ،
(٢) وفي فروينه : فرجع .
(٣) وفي نسخة : فانه يأتي .
(٤) فيقول : لم توجد في فروينه .
(٥) وفي فروينه : اسكني . .
(٦) وفي فروينه : إنه الآخرق .
(٧) قادر : لم توجد في فروينه .

وَمَهْمَةٌ لِسَيِّدِهِ فَقَدْ خَانَ .

ومثال^(١) العبد الذي لا يدخر كعبده هو في بستان السيد أو في داره ، علم أنه لا ينسأ سيده ، ولا يهمله ، بل يبذل له خيره ، ويوصل إليه^(٢) بره ، فأغتنى سيده عن الادخار معه ، وبغناه عن أن يحتاج [وأن يعتمد على^(٣)] شيء ذونه .

فهذا العبد : جرى أن يواجه بالاقبال ، وأن يسعف بالنوال .

مثال آخر :

المدخر بالأمانة ، كعبد للملك لا يزي أن له مع سيده شيئاً لا يعتمد^(٤) ادخار ما في يده ، ولا بذله ، بل لا يختار : إلا ما اختاره السيد له ، فإذا فهم هذا العبد أن الإمساك مراد سيده ، أمسك لسيده لا لنفسه حتى يتخير^(٥) موضع صرفه ، فيكون له صارفاً حين يفهم عن سيده إرادة صرفه .

فهذا بما سماه غير ملوم ، لأنه أمسك لسيده لا لنفسه .

- (١) وفي فروينه : كذلك العبد .
 (٢) ما بين القوسين نصه في قروينه [بل يبذله خيراً ويوصله]
 (٣) ما بين القوسين نصه في فروينه إلى
 (٤) وفي فروينه : يتحين

كذلك أهل المعرفة بالله تعالى ، إن بذلوا^(١) فله ، وإن أمسكوا^(٢) فله ، يبتغون ما فيه رضاه ، ولا يريدون ببذلهم وإمساكهم إلا إياه ، فهم خزان أمناء ، وعبيد كبراء ، وأحرار كرماء ، قد حررهم الحق تعالى من رق الآثار ، فلم يميلوا إليها بحب ، ولا أقبلوا عليها^(٣) بود ، متعمهم من ذلك ما أسكن في قلوبهم من حب الله ، ووده ، وما امتلأت به صدورهم من عظمته^(٤) ، ومجده ، وليس الممسك لله بدون الجاذل له . فصارت الأشياء في أيديهم كهي في خزائن الله من قبل أن تصل إليهم . علما منهم أن الله تعالى يملكهم ويملك ما ملكهم ، ومن لم يحسن الإيساك لله لم يحسن البذل له فانهم .

« مناجاة الحق »

فصل : نذكر فيه مناجاة الحق سبحانه وتعالى له بده على السفة
هوائف الحقائق في شأن التدبير^(٥) والرزق .

-
- (١) وفي نسخة (د) إن أبذلوا .
(٢) وفي نسخة (د) فله .
(٣) وفي فروينه : عليه .
(٤) وفي فروينه : عظمته ووده .
• العنوان من عمل المحقق
(٥) وفي فروينه : الرزق والتدبير .

أيها العبد : ألقِ سمعك وأنت شهيد ، يأتك منى المزيد ، واصغ
بسمع قلبك ، وأنا عنك لست ببعيد .

أيها العبد : كنت لك بتدبيرى لك من قبل أن تكون لنفسك ،
فكن لنفسك بأن لا تكون لها ، وتوليت رعايتها قبل ظهورك ،
وأنا الآن فى (١) الرعاية لها .

أيها العبد : أنا المنفرد بالخلق والتصوير ، وأنا المنفرد بالحكم
والتدبير ، لم تشاركنى فى خلقى وتصويرى . ، فلا تشاركنى فى
حكى وتدبيرى .

أنا المدير للملكى ، وليس لى فيه ظهير ، وأنا المنفرد بحكى فلا (٢)
اجتاج فيه الى وزير .

أيها العبد : من كان لك بتدبيره قبل الإيجاد فلا تنازعه فى المراد ،
ومن عودك حسن النظر منه لك ، تقابله بالعناد :
أيها العبد : عودتك حسن النظر منى [لك فكن على] (٣)
استقلال التدبير منك معى .

(١) وفى فروينة : على الرعاية .

(٢) وفى نسخة أخرى : ولا

(٣) وفى فروينه : فعودنى

أيها العبد : أشكا بعد وجود التجربة ، وحيرة بعد وجود البيان ،
وضلالا بعد وضوح الهدى ؟

أما يحملك على علمك بأنه لا مدبر لك غيري ؟

أما يجنبك من المنازعة لي ما سبق من وجود خيزي ؟

أيها العبد : انظر نسبة وجودك من أكواني ترى أنك متلاشي
في القاني فما ظنك بما ليس بفاني ، وقد سلمت إلى قياسي بمملكتي ، وأنت
من مملكتي ، فلا تنازع ربوبيتي ، ولا تضاد بتدبيرك مع وجود إلهيتي .
أيها العبد : أما يكفيك أني أكفيك ؟ أما يوجب سكونك لي
سوابق عوائدي فيك ؟

أيها العبد : متى أحوجتك إليك ، حتى تجتال عليك ؟ ومتى
وكلت شيئا من مملكتي لغيري حتى أكل ذلك إليك ؟

أيها العبد : أعددت لك وجودي من قبل أن أظهر لك لوجودي ،
وظهرت بقدرتي في كل شيء ، فكيف يمكنك جحودي ؟

أيها العبد متى خاب من كنت له مدبرا ، ومتى خذل من كنت
له منتصرا ؟

أيها العبد لتشغلك خدمتي عن طلب قسمتي وليمتنعك بحسن الظن
بي عن اتهام ربوبيتي

أيها العبد: لا ينبغي أن يتهم ^(١) محسن ، ولا أن ينازع مقتدر ، ولا أن يضاد ^(٢) قهار ، ولا أن (يعترض على حكم حكيم ^(٣)) ولا أن يعال هم مع لطيف .

أيها العبد لقد فاز بالنجح من خرج عن الإرادة معنى ، ولقد دل على يسر الأمر من احتال على ، ولقد ظفر بكبز الغنى من صدق في الفاقة إلى ، ولقد استوجب النصر من عبس إذا تحرك تحرك بي ، ولقد استمسك بأقوى الأسباب من استمسك بسببي ، إني آليت على نفسي أن أجازي أهل التدبير بوجود التكدير ، وأن أهدم ما شيدوا ، وأحل ما عقدوا ، وأن أكلمهم إليهم ، وأن أحييهم عليهم ، ممنوعين من روح الرضا ، ونعيم التفويض ، فلو ^(٤) ما فهموا غنى لاقتنعوا بتدبيرى لهم عن تدبيرهم لأنفسهم ، برعايتى لهم عن رعايتهم إياها ، فإذا كنت أسلك بهم سبيل الرضا ، وأنهج بهم منهج أهل الهدى وأسعى بهم في طريق بيضا ، وأجعل عنايتى بهم ^(٥) واقية لهم ^(٦) من كل ما يخافون ،

(١) وفي فرويته : تتهم

(٢) وفي فرويته : أن يضاد .

(٣) وفي فرويته : تعترض على حكيم .

(٤) وفي نسخة (١) إذ قد فهموا وكذلك في فرويته .

(٥) وفي فرويته . لهم .

(٦) لهم لم توجد في فرويته .

وجالبة لهم جميع ما يرجون ، وذلك على ^(١) يسير .

أيها العبد : نريد منك أن تريدنا ولا تريد معنا ، ونختار لك أن تختارنا ولا تختار معنا ، ونرضى لك أن ترضانا ، ولا نرضى لك أن ترضى سوانا .

أيها العبد : إن قضيت لك فلا راد في ظهور فضلي عليك ، وإن قضيت عليك فلا أنى أريد أن أورد في قضائي أمر اطفئ إليك .

أيها العبد : لا تجعل جزاء ما أظهرت فيك من نعمتي وجود منازعتي ، ولا تجعل ^(٢) عوض ما أحسنت لك بالعقل الذي ميزتك ^(٣) به وجود مضادتي .

أيها العبد : كلما سلمت لي تدبير أرضي وسماي ، وانفرادي فيهما بحكمي وقضائي ، سلم وجودك لي ، فإنك لي ، ولا تدبر معي فإنك معي ، واتخذني وكيلًا ، وثق بي وكيلًا . أعطيك عطاء جزيلًا ، وأهبك فخرا جليلًا .

أيها العبد : إنى حكمت في أزلي أنه لا يجتمع في قلب عبدي

(١) وفي فروينة : وذلك لعله على يسير .

(٢) ولا تجعل لم توجد في فروينة .

(٣) وفي فروينة : ميزت

خزياء التسليم لى وظلمة المنازعة معى ، فتى كان واحدمنها لم يكن الآخر
معاه . فاختر لنفسك .

ويحك : إنا أجللنا قدرك أن تشتغل^(١) بأمر نفسك ، فلا^(٢)
تتصغر قدرك يا من رفعتاه . ولا تذلل^(٣) بحوالتك على غيرى ، يا من
أعز زناه .

ويحك أنت أجل عندنا من أن تشتغل بغيرنا ،
لحضر قى خلقتك ، وإليه خطبتك ، ويجواذب عنايتى له
جذبتك .

فإن اشتغلت بنفسك حجبتهك .

وإن اتبعت هواها طردتهك .

وإن خرجت عنها قربتهك .

وإن توددت لى بإعراضك عما سواى أجبتهك .

أيها العبد :

أما كفالك لو اكتفيت ، وهذاك لو اهتمديت ، أتى أنا الذى خلقت

(١) وفى فروينه : أن تشغلك

(٢) وفى نسخة أخرى : تضعن .

(٣) وفى فروينه : فلا .

فسويت ، وتصدقت فأعطيت ؟

أما يمنعك ذلك من منازعتي فيما قضيت ، ومعارضتي فيما
أنيت ؟

أيها العبد :

ما آمن بي من نازعتي .

ولا وحدني من دبري .

ولا رضى بي من شكاي ما أنزلت به إلى غيري .

ولا اختارني من اختاري .

وما امثل أمري من لم يستسلم لقهرى .

ولا هرقني من لم يفوض أمره إلى .

ولقد جهلني من لم يتوكل على .

أيها العبد :

يكيفك من الجهل أن تسكن لما في يدك^(١) ولا تسكن لما في يدي

وأن اختار لك أن تختارني ، فتختار علي ؟

ويحك : لا تجمع عبودية واختيار ، ولا ظلم وأنوار ، ولا توجهك

لي ، وتوجهك للآثر .

(١) وفي فرويته : يدك .

فأما أنا لك ، وأنت (١) لنفسك ، فاختر على بيان ولا تستبدل
الهدى بالخسران .

أينها العبد :

لو طلبت مني التدبير لنفسك جهلت ، فكيف إذا دبرت لها ؟
ولو اخترت معي ما أنصفت ، فكيف إذا اخترت على ؟

أيها العبد : لو أذنت لك أن تدبر كان يجب (٢) أن تستحي من
أن تدبر ، وكيف وقد أمرتك من أن لا تدبر ؟ .

يا مهموما بنفسه ، لو أقيمتها إلينا لاسترحبت .

ويحك : أعباء التدبير لا يحملها إلا الربوبية ، [ولا تقوى عليها البشرية (٣)]
ويحك : أنت محمول فلا تكن حاملا .
أردنا راحتك ، فلا تكن متعبا لنفسك .

من دبرك في ظلمات الأحشاء ، وأعطاك بعد الوجود ما تشاء ،
لا ينبغي لك أن تنازعه فيما يشاء .

(١) وفي نسخة أخرى : أنا لك وأنت لنفسك

(٢) وفي فروينه : يجب عليك .

(٣) وفي فروينه : وليس لها ضعف البشرية

أيها العبد : أمرتك بخدمتي ، وضمنت لك قسمتي ، فأهملت ما أمرت
وشككت فيما ضمنت ، ولم أكتف لك بالضمان حتى أقسمت ، (ولم
أكتف^(١)) بالقسم حتى مثلت ، وخاطبت عبادا يفهمون ، فقلت :
« وفي السماء رزقكم وما توعدون ، فو رب السماء والأرض إنه لحق
بمثل ما أنكم تنطقون » .

ولقد اكتفى بوصفي العارفون ؛ واحتال على كرمي الموقنون ، فلو
لم يكن وعدى لعلوا أني لا أقطع عنهم واردات رفدي ، ولو لم يكن
ضمانى ، لوثقوا بوجود إحساني ، وقد رزقت من غفل عني وعصاني ،
فكيف لا أرزق من أطاعني ورعاني ؟ .

ويحك : الفارس للشجرة هو ساقها ، والمعد للخلقة هو باريها ،
ويكفيها أنه كافيا ومكافيا .

منى كان الإيجاد ، وعلى دوام الإمداد .
منى كان الخلق ، وعلى دوام الرزق .
ويحك : هل تدعو لدارك إلا من تريد أن تطعمه ، وهل تنسب
لنفسك إلا من تحب أن تكرمها ؟ .

(١) وفي فروينه : وما اكتفيت .

أيها العبد : اجعل همك في مكان ^(١) همك برزقك ^(٢) ، فإن ما حملته
عندك ^(٣) ، فلا تتعبن به ، وما حملته أنت ^(٤) فكن أنت به :

أندخلك داري ، ونمنعك إراري ؟

أنبرزك لسكوني ، ونمنعك [وجود عروني ؟ .

أنخرجك إلى وجودي ، ونمنعك ^(٥) [جودي ؟ .

أطالبك بحق ، وأمنعك وجود رزقي .

أقتضي منك خدمتي ، ولا أقضي لك بقسمتي ^(٦) ؟

ويحك ^(٧) : عندي لك هبات شتى ، وفيك أظهرت رحمتي وما قنعت

ذلك بالدنيا وما ادخرت لك جنتي ، وما اكتفيت لك بذلك حتى اتحفتك

ببرؤيتي ، فإذا كانت هكذا فعالي ^(٨) فكيف تشك في أفضالي ؟ .

(١) وفي نسخة : بي .

(٢) وفي نسخة : برزقي .

(٣) وفي نسخة : عندك .

(٤) وفي فروينه : لك .

(٥) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٦) وفي فروينه : لك قسمة عندي لا تبقى لك .

(٧) وفي نسخة أخرى (ويحك) لم توجد

(٨) وفي نسخة (١) أفعالي .

أيها العبد : لا بد لنعمتي من آخذ ، ولفضلي من قابل ، وأنا الغنى
عن الانتفاع بالمنافع لما دل عليه الدليل القاطع ؛

فلوسألتني أن أمنعك رزقي ما أجبتك ، ولوسألتني أن أحرمك من
فضلي ما أحرمتك^(١) ، فكيف وأنت دائماً تسألني ؟ وكثيراً ما تطلب مني ؟
فاستح مني إن كنت^(٢) لاتستحي مني ، وانهم عني ، ولقد أعطى
كل العطاء من فهم عني .

أيها العبد : تخبرني ولا تتخير علي ، ووجه قلبك بالصدق إلى ،
فإنك إن تفعل أريك غرائب لطفي ، وبدائع جـودي ، وأمتع سررك
بشهودي .

ولقد^(٣) أظهرت الطريق لأهل التحقيق ، وبيّنت^(٤) معالم الهدى
لذوي التوفيق ؛ فبحق سلم إلى الموقنون ، وبيّان توكل على المؤمنون ،
علموا أني لهم خير من أنفسهم لأنفسهم ، وإن تديروا لهم أجدى عليهم
من تديرهم لها ، فاذهنوا الربوبيتي مستسلين ، وطرحوا أنفسهم بين يدي .

(١) وفي نسخة : ما حرمتك .

(٢) وفي فروينه : وإن كنت لاتستحي مني فافهم .

(٣) وفي نسخة : لقد ظهرت .

(٤) وفي نسخة : وتبينت .

مفوضين ، فموضتهم عوض ذلك راحة في نفوسهم ، ونورا في عقولهم ،
ومعرفة في قلوبهم ، وتحقيقا^(١) بقربى في أسرارهم ،
هذا في هذه الدار ، ولهم عندى إذا قدموا على أن أجل منصبهم ،
وأعلى محلهم ، وأنشر الوية الجسد عليهم ، ولهم إذا أدخلتهم دارى ،
ملا عين رأت ولا أذن سمعت ، ولا خاطر على قلب بشر .
أيها العبد : الوقت الذى أنت تستقبله لم أطلبك فيه بالخدمة ،
فكيف تطالبى فيه بالقسمة ؟

فإذا كلفتك تكلفت لك ، وإذا استخدمتك أطعمتك ، وإعلم أنى
لا أنساك وإن نسيتنى ، وإنى ذكرتك^(٢) قبل أن ذكرتنى ، وإن رزق
عليك دائم وإن عصيتنى ،
فإذا كنت كذلك فى إعراضك عني ، فكيف ترى أن أكون
تلك فى إقبالك على

ما قدرتنى حق قدرى إن لم تسلم لقهرى . ولا رعت حق برى إن
لم تمتثل أمرى ، فلا تعرض^(٣) عني فإنك لا تجد من تستبدل منى ،

(١) وفى مخطوطة (أ) تحقيقاً .

(٢) وفى نسخة . من قبل أن ذكرتنى .

(٣) وفى نسخة : تعرضن .

ولا تغتنى^(١) بغيري ، فإن أهدا لا يغنيك عني .
أنا الخالق بقدرتي ، وأنا الباسط لك منتي ، فكما أنه لا خالق غيري
كذلك لا رازق غيري ،

أأخلاق وأحيل على غيري ؟ وأنا المتفضل وأمنع العباد وجود خيري ؟
فتق أبها العبد بي فأنا رب العباد ، وأخرج عن مرادك معي أبلغك
عين المراد ، واذكر سوابق^(٢) لطفي ، ولا تنسى حق الوداد .
خاتمة^(٣) ودعاء

أردنا أن نختم هذا الكتاب بدعاء مناسب لما الكتاب موضوع
له ، وهو^(٤) :

اللهم إنا نسألك أن تصلي على سيدنا محمد وعلى آل محمد ، كما صليت
على إبراهيم ، وعلى آل إبراهيم ، في العالمين ، إنك حميد مجيد .
اللهم اجعلنا من المستسلمين إليك ، ومن القائمين^(٥) بين يديك

(١) وفي فروينه : تفتن .

(٢) وفي نسخة (١) بسوابق

(٣) العنوان من عمل المحقق .

(٤) وفي نسخة : لما هو موضوع له .

(٥) وفي نسخة (١) وهو : هذا الدعاء الشريف المبارك بسم الله

الرحمن الرحيم . . .

(٦) وفي نسخة : الدائمين

وأخرجنا من التدبير معك ، أو عليك ، واجعلنا من المفوضين إليك ..
اللهم إنك قد كنت لنا من قبل أن نكون لأنفسنا ، فكن لنا بعد
وجودنا كما كنت قبل^(١) وجودنا ، وألبسنا ملابس لطفك ، واقبل علينا
بجنانك وعطفك ، واخرج ظلمات التدبير من قلوبنا ، وأشرق نور
التفويض في أسرارنا ، وأشهدنا حسن اختيارك لنا حتى يكون ما تقتضيه^(٢)
فينا ومختاره لنا أحب إلينا من مختارنا لأنفسنا .

اللهم لا تشغلنا بما ضمت لنا مما أمرتنا ، ولا بشيء أنت ضامنه^(٣) لنا
عن شيء أنت طائبه منا به .

اللهم إنك دعوتنا إلى الإتيان إليك ، والدوام بين يديك ، وإنا عن
ذلك عاجزون إلا أن تقدرنا ، وضيعفاء إلا أن تقوينا .

ومن أين لنا أن نكون في شيء إلا أن كوثنا ؟

(١) وفي نسخة (١) بجنانك .

(٢) وفي نسخة : تقتضيه .

(٣) وفي نسخة : طائبه .

وكيف لنا أن نصل شيء إلا أن وصلتنا ؟
 وأنى لنا أن نقوى على شيء إلا أن أعنتنا .
 فوقعتنا لما به أمرتنا ، وأعنتنا على الإنكفاف عما عنه زجرتنا (١) .
 اللهم ادخلنا رياض التقوى ، وجنت التسليم ، ونعمنا بها وفيها ،
 واجعل أسرارنا منك لا بمع نعيمها ولذتها ، ولذتنا بك (٢) لا بزيتها
 وبهجتها .

اللهم أشرق علينا [من أنوار] (٣) الاستسلام إليك ، والإقبال
 عليك ، ما تبهج به أسرارنا ، وتتكل به أنوارنا .
 اللهم إنك قد دبرت كل شيء قبل وجود كل شيء ، وقد علمنا أنه
 لن يكون إلا ما تريد ، وليس هذا العلم نالنا إلا أن تريد ، فردنا
 بحيرك ، [وارفع شأننا] (٤) بفضلك ، واقصدنا بعنايتك ، وحفنا
 برعايتك ، واكسنا من ملابس أهل ولايتك ، وادخلنا في وجود
 حمايتك ، إنك على كل شيء قدير .

(١) وفي نسخة : نيتنا . .

(٢) بك : لم توجد في نسخة (١) والأصح ذكرها للاستقيم المعنى .

(٣) وفي فروينه : أشرق علينا نور الاستسلام .

(٤) وفي نسخة : وشينا .

اللهم إنا بخلنا أن حكمتك لا يعاند وقتئذ لا يضاد وقد
عجزنا عن رزقنا^(١) ما قضيت ودفعنا أمضيت قسالك لظفا فيما
قضيت ، وتأيدنا فيما أمضيت ، واجعلنا في ذلك من رغيث ،
يا رب العالمين .

اللهم إنك قد قسمت لنا قسمة أثت فوضلتنا لنا ، فوضلتنا^(٢) إليها
بالهناء والسلامة من العناء مصانين فيها من الحجة محقوفين فيها بأنوار
الوصلة ، تشهدا منك فتنكون لك من الشاكرين ، ونضيفها لك ،
ولا نضيفها لأحد من العالمين .

اللهم إن الرزق بيدك رزق الدنيا ، [ورزق^(٣)] الآخرة ،
فارزقنا منها [ماعلت^(٤)] فيه المصلحة لنا ، والعود بالبدوى علينا .
اللهم اجعلنا من المختارين لك ، ولا تجعلنا من المختارين عليك ،
ومن المفوضين لك لامن المتعرضين^(٥) عليك .

(١) وفي نسخة أخرى : عن رزق . .

(٢) وفي فروائته : فوضلتنا إليها .

(٣) ما بين القوسين لم يوجد في بعض النسخ المخطوطة .

(٤) ما بين القوسين لم يوجد في بعض النسخ المخطوطة .

(٥) وفي نسخة : المتعرضين . (م ٣٠ — التنوير)

اللهم إنا إليك محتاجون فاعطنا ، وعن الطاعة عاجزون فاقدرونا ،
وهب لنا قدرة على طاعتك ، وعجزاً عن معصيتك ، واستسلاماً
لربوبيتك ، وصبراً على أحكام الهيئتك ، وعزاً بالإنساب إليك ،
وراحة في قلوبنا بالتوكل عليك ، واجعلنا ممن دخل ميادين الرضا ،
وكرم من تسليم التسليم ، وجنى من ثمار المعارف وألبس^(١) خلع
التخصيص ، وأتحف بحفة القرب ، وفوتح^(٢) من حضرة الحب دائماً
على خدمتك ، محققين لمررتك^(٣) ، متبعين لرسولك ، وارثين عنه ،
وآخذين منه ، ومحققين به ، وقائمين بالنيابة عنه (واختم لنا منك بخير
يارب العالمين^(٤))

(١) وفي (١) ألبسنا

(٢) وفي نسخة : وفواتح

(٣) وفي نسخة أخرى : بمعرفتك

(٤) تنبيه : جاء في نسخة فروينه المخطوطة بعد قول المؤلف رضي

الله عنه ورحمه : « واختم لنا منك بخير يارب العالمين ، ما يلي :

« آمين ثلاثاً ، تم الكتاب المبارك بحمد الله وهو ككتاب
التنوير في إسقاط التدبير على يد العبد الفقير إلى رحمة ربه ، إبراهيم
ابن عبد الله بن فروينه ، غفر الله له ولوالديه ، ومن يدهوله تأمن الملائكة

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما (١) اه

== على دعائه له بمثله؛ وذلك لست بقين من شهر شعبان المكرم سنة ثمان
و سبتين وسبع مائة، أحسن الله خاتمتها . آمين . آمين . آمين يارب
العالمين ، والحمد لله وحده ، وصلواته على سيدنا محمد وآله . حسبنا الله
ونعم الوكيل ، اه

وبإشاء الله تعالى أن يتم تحقيق هذا الكتاب المبارك لست بقين من شهر
شعبان المكرم أيضا . وهذا من توفيق الله سبحانه ، (١) وفي نسخة
(١) المخطوطة : وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأمي وآله وصحبه وسلم
تسليما والحمد لله رب العالمين ؟

تنبيهان

(١) ما جاء في هذا الكتاب من تقديم ، وتخریج أحاديث
وتراجم أعلام ، وعناوين ، وأخراج قى ، اختص به وحده : موسى محمد علي الموشى .

(٢) ضبط أصول الكتاب وتصحيحها ومراجعتها على جميع
نسخ التكتاب المخطوط منها والطبوع وما استلزمه تحقيق الكتاب من
إثبات النقص والتنبیه على الزید ، قنا به معا ، فنحن شریکان فیہ على
شعر هذا البیان ؟ :

موسى محمد علي الموشى ، عبد العال احمد العرايى

محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة
تقديم لفضية الدكتور الأمين العام لجميع البحوث	*
مقدمة المحقق	٤
مقدمة المؤلف	٢٣
التسليم وعدم التدبير	٢٨
وتقوية الحق سبحانه لعبد على ما يورده عليه	٣٤
فقدان الحرج ووجود التسليم	٤٩
مقامات اليقين	٥٨
من أسباب إسقاط التدبير	٦٣
بيان وإعلام	٦٥
وبال تدبير والاختيار وخطره	٨٧
أكل آدم للشجرة لم يكن عنادا	٩٥
تنبيه واعتبار	٩٧
ترتيب وبيان	٩٨
مقام العبودية	١٠٠
بنوا إسرائيل والتبعية	١٠٥

الصفحة	الموضوع
١٠٩	أفضل الكرامات وأجل القربات
١١٧	أم ما يلتزمه المؤمنون وأشرف ما يطلبه العابدون
١٢٥	ولاية الله للمؤمنين وإخراجهم من ظلمات التدبير
١٣٨	رعاية الله تعالى لمن وجهوا همهم إليه سبحانه
١٥٥	إظهار الفاقة إلى الله ورفع همه عما سواه
١٥٧	سر قول إبراهيم عليه السلام حسبي من سؤالي . . .
١٥٩	« إظهار رتبة الخليل عند الملائكة »
١٦٢	تنبيهه وإعلام
١٦٥	عبرة ومداية
١٦٨	أقسام التدبير
١٧٦	الناس على قسمين
١٩٠	ذم الأشياء ومدحها
١٩٨	الموازنة بين المتجرد والمتسبب
٢٠١	ما ينبغي المتسببين أن يلتزموه
٢١٦	من غض بصره فتح الله بصيرته
٢١٧	التدبير عند أولى البصائر

الموضوع	الصفحة
طريان التدبير على المتوجهمين والسالكين	٢١٩
تنبيه وأعلام	٢٢٦
هدم قواعد التدبير	٢٣٤
سر خلق التدبير والاختيار	٢٣٥
التدبير في شأن الرزق	٢٣٧
بيان حكمة اختبار الله للإنسان	٢٤١
وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون	٢٦٠
ضمان الله للعباد	٢٦٨
وجوب أمر الأهل بالصلاة	٢٧٦
تلازم الصبر والصلاة	٢٨٠
أسرار الصلاة وشوارق أنوارها	٢٨٤
قم بخدمة من ونحن تقوم لك بقسمتنا	٢٨٧
أهل المعرفة بالله كيف يتطلبون رزقه	٢٩٣
أمر الرزق	٢٦٩
تفضيل الأدي على غيره	٢٩٨
شأن الرزق	٣٠٠

الصفحة	الموضوع
٣٢٤	وجود السبب لا ينافي التوكل
٣٢٦	حكمة الأخذ بالأسباب
٣٣٠	أوجه الإجمال في الطلب
٣٥٦	التوكل والأخذ بالأسباب
٣٥٧	حكم الادخار وبيان أقسامه
٣٧٤	ادخار الأنبياء إمساك بالأمانة
٣٥٨	طالب العلم تكفل الله برزقه
٣٩٠	شرح ما قاله الشيخ أبو العباس في حربه
٣٩٧	أحوال العبد بالنسبة إلى الرزق
٤٣٣	أمثلة للمدبرين مع الله تعالى
٤٥٤	مناجاة الحق
٤٦٦	خاتمة ودعاء
٤٧٥	تنبيهات
٤٧٣	محتويات الكتاب
	تصويب

تصويب

صفحة	خطأ	صواب
٧	المفكر	المنبكر
٢٦	أذاقك	وأذاقك
٤٢	خير لكم	خير لكم
٦٧	إلا هيته	إلا إلهيته
٩٩	م يعاجله	ثم لم يعاجله
١٠٠	ذكريا	ذكريا
١٦٢	وغطته	وعظمته
١٦٣	حي	حسي
١٦٤	فاستجبتنا	فاستجبنا
١٨٤	الثواب	الثوب
١٩٥	عن المقدار	عن المقداد
٢٠٣	يحب يجهون	يحب ويحبون
٢١٥	ومن شذ إلى النار	ومن شذ شذ إلى النار
٢١٨	من نقطة	من نقطة
٢١٩	التدبير عن لنفسك	عن التدبير لنفسك
٢١٩	طريدان التدبير	طريان التدبير

الصحيفة	الخطأ	صواب
٢٢٠	استضعفه	استضعفه
٢٣٦	فلميا بر العباد	فلميا دبر العباد
٢٤٧	أمن يجب المضطر	أمن يجب المضطر
٣١٨	بتفكيره	بتكفيره
٣٢٨	إلا عاجل	إلا جاهل
٣٢٨	القشاء	القشاء
٣٣٤	كتبناه في هذا الكتاب	كتبناه في غير هذا الكتاب
٣٦٤	كعب بن حجر	كعب بن عجرة
٤٧٦	جدار عزيمة	جدار غريمه
٤٠٢	ولا يهتدى	ولا يهتدى
٤١٦	والنخل	والنخل
٤٤٧	عمه	غمه
٤٥٥	لك ، تقابله بالعناد	لك ، فلا تقابله بالعناد

القاهرة الحديثة للطباعة
ت ٩٣٤٣٦٠

رقم الإيداع بدار الكتب ٣٠٣٢ لسنة ١٩٧١

الكتاب القادم

من السيرة العطرة

لفضيلة الشيخ محمد احمد الاختيار

Bibliotheca Alexandrina



0450482

لنة

المتحدون ا

ت ٥٥

بمطبعة القاهرة الحديثة

ت ٩٣٤٣١٠

البن ١٠ قروش